

**UNIVERSIDAD DE
CIENCIAS Y ARTES DE
CHIAPAS**

**FACULTAD DE HUMANIDADES
LICENCIATURA EN HISTORIA**

TESIS

***EL PROSELITISMO ADVENTISTA
EN LAS MONTAÑAS ZOQUES, 1930-
1950***

QUE PARA OBTENER EL TÍTULO DE

**LICENCIADO EN
HISTORIA**

PRESENTA

**PEDRO ANTONIO MONTOYA
JIMENÉZ**

DIRIGIDO POR: DRA. ANA MARIA PARRILLA ALBUERNE

TUXTLA GUTIÉRREZ, CHIAPAS, JUNIO DE 2022



INDICE

INTRODUCCIÓN

- Antecedentes..... 4
- Objetivos 10
- Justificación 11
- Marco teórico 12

CAPÍTULO I Breve historia y doctrina de los adventistas: antecedentes y actualidad en Chiapas..... 17

- 1.1 La Iglesia adventista y sus comienzos..... 18
- 1.2 Organización y dogmas de la iglesia adventista 25
- 1.3 Crecimiento adventista en Chiapas..... 29
- 1.4 Actualidad en Chiapas 33
- 1.5 Conclusiones 36

CAPÍTULO II. Características del área zoque y conflicto anticlerical..... 38

- 2.1 Geografía del área zoque 38
- 2.2 Lo zoque 42
- 2.3 Antecedentes coloniales del área y su importancia comercial 43
 - A. La Sierra de Tecpatán 45
 - B. La Sierra de Tapalapa 46
 - C. Los Valles de Jitotol 48
 - D. Las Estribaciones de Chapultenango 50
 - E. Decadencia de las Montañas zoques durante la colonia .. 51
- 2.4 Sintética introducción del protestantismo en México..... 53
- 2.5 Efectos posrevolucionarios..... 54
- 2.6 Conflicto anticlerical y quema de santos en la zona norte 57
- 2.7 Conclusiones 63

CAPÍTULO III Consolidación y Expansión adventista en el norte de Chiapas. 66

- 3.1 El caso de Tecpatán..... 67

3.2 El caso de Tapalapa	75
3.3 El caso de Amatán.....	83
3.4 Campaña antiprotestante en Chiapas.....	85
3.5 Propaganda antiprotestante. El caso de Simojovel 1946.....	87
3.6 Campaña antiprotestante en la jurisdicción de Copainalá....	89
3.7 Conclusiones	91
Conclusiones generales	93
Fuentes documentales.....	96
Bibliografía	97
Anexos	101

INTRODUCCIÓN

- **Antecedentes**

La temática de los adventistas en Chiapas se ha tratado desde diferentes puntos de vista, en especial desde una visión antropológica. Un ejemplo de esta perspectiva son los trabajos de Minerva Yoimy Castañeda Seijas,¹ quien en su trabajo “Adventistas de Chiapas” sitúa y explica la presencia de la Iglesia adventista a partir de algunos apuntes históricos y de los datos extraídos del XII Censo de Población y Vivienda, 2000.² Los datos históricos que esta antropóloga presenta son breves, ella considera que no hay un momento histórico en el que los adventistas expanden su doctrina en Chiapas, ya que los predicadores entraron desde diversos puntos del territorio chiapaneco. Menciona que existen documentos de los adventistas a partir de 1914 en Tuxtla y, de igual forma, informa de que para esas fechas ya se reunían 25 personas en Tuxtla Gutiérrez y que en 1949 se había fundado la primera Iglesia adventista organizada, actualmente ubicada en Calle Séptima Poniente-Sur 161. También menciona a los colportores³ que llegan a Pueblo Nuevo en 1938, alemanes que empiezan a predicar y regalar revistas en la zona del Soconusco.

Hace uso de gráficas que contienen datos como: la distribución porcentual de la población adventista por municipios en Chiapas, la diversidad religiosa en municipios de Chiapas y adscripción porcentual de adventistas. Incluye un breve acercamiento al tema de la fe en la Iglesia adventista, y cómo está estructurada

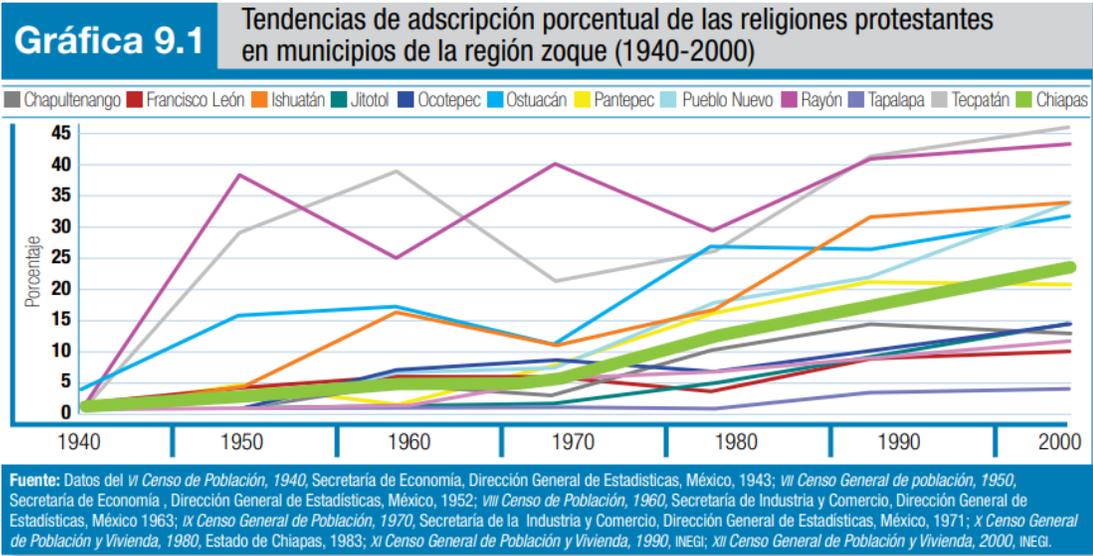
¹ Doctora en Ciencias Sociales con especialidad en Antropología Social por el CIESAS-occidente.

² Minerva Castañeda, «*Adventistas en Chiapas*», Atlas de la Diversidad religiosa en México México: El Colegio de Jalisco/El Colegio de la Frontera Norte/CIESAS/El Colegio de Michoacán/ Secretaría de Gobernación/Universidad de Quintana Roo, (2007), 270-277.

³ Este nombre proviene de la época medieval, durante ese período existía un tipo de vendedor ambulante que traía colgando de su cuello un mensaje bíblico, este mensaje era traspasado a quien lo deseará comprar. “Colportaje” deriva de un vocablo francés que significa “llevar en el cuello. Muchos miembros de la iglesia adventista son invitados a colportar, hoy en día estas personas venden libros científicos, sociales o bíblicos ya sea para la misma iglesia local o para personas de otras denominaciones o no creyentes. La iglesia adventista les da un porcentaje de ganancias a los colportores dependiendo de su venta. Quintero Barrera, Colportaje: estrategia propangandística medieval – Blog de Antropología simbólica y literaria (wordpress.com). Acceso el 20 de enero del 2020.

esta feligresía. Utiliza y cita autores como Miguel Lisbona Guillén, Susana Villasana Benítez y Velin Salazar Escarpulli, que han tratado también dicho tema en sus trabajos de investigación. Catañeda hace un acercamiento etnográfico de cómo se ha desarrollado la Iglesia adventista en Chiapas, es uno de los pocos escritos que define características muy generales de la historia adventista y de la estructura de la Iglesia en el estado de Chiapas.

El trabajo de Castañeda incluye una gráfica en la que se muestra el ascenso de adeptos de los protestantes en la zona zoque. Vemos como desde el año 2000, cuando el número de adventistas en Chiapas era bastante bajo, hasta el año de 2017 la población se ha incrementado considerablemente. Además, se han modificado las divisiones de la Iglesia adventista; antes se tenía la asociación Norte, Centro, Altos y Soconusco, sin embargo, en el 2017, debido al crecimiento de creyentes, se crearon nuevas divisiones: Asociación Oeste, Centro, Grijalva, Altos, Soconusco, Sur y Norte.



Esta misma autora tiene otro artículo, “Experiencia de ser otro: la conversión de las identidades en la Iglesia adventista” en el que analiza los relatos de conversión a la Iglesia adventista en Tapilula, Chiapas.⁴ Castañedas hace una propuesta teórica metodológica que, siguiendo a algunos autores, problematiza la experiencia de conversión para comprender el significado que tiene en la vida de los conversos y analizarla a partir de la categorización del proceso de conversión. Se exponen tres relatos de conversión que resultan representativos del proceso y se interpretan desde la teoría pragmática de W. James. De esta manera, se evidencia que los relatos de los conversos son una estrategia analítica de los procesos de conversión religiosa porque permiten comprender tanto la experiencia del sujeto como el contexto donde se produce el cambio. Además, permite comprender cómo la identidad de la conversión en la Iglesia adventista se construye a partir de las rutas de la experiencia y de la noción de futuro que los adventistas auguran para sus fieles. La autora hace un acercamiento antropológico a la vida de dichas personas y cómo han reaccionado los creyentes ante el proceso de cambio de una religión a otra. Yoimy hace una interesante observación sobre cómo los adventistas crean sus propios grupos, intentando excluirse de la sociedad, los mismos católicos diferencian quién es un adventista o quién es un testigo de Jehova por el hecho de encontrarse en ellos características muy peculiares que en otro grupo o secta no se encuentran.

Obreros Evangélicos, escrito por Elena de White, no parece una obra importante puesto que en ella la autora describe los preceptos sobre los que se apoya la doctrina evangélica. Ahora bien, nosotros consideramos que este libro es fundamental debido a que los pastores, evangélicos, misioneros etc. de dicha religión, la utilizan como guía para saber cómo se debe dar el mensaje de salvación. De igual forma nos remite a algunas características de la Iglesia

⁴Yoimi Castañeda, *Experiencia de ser otro: la conversión de las identidades en la Iglesia adventista*. *LiminaR Estudios Sociales Y Humanísticos*, 10(2), (Chiapas: 2012): 106-121. <https://doi.org/10.29043/liminar.v10i2.7>

evangélica que nos ayudan a comprender el proceso de evangelización implantado por esta religión; como por ejemplo, que la membresía en una iglesia no debe ser alta, debido a que se deben construir nuevas iglesias para que el mensaje siga esparciéndose, ósea los creyentes no deben de acumularse en una sola iglesia, lo que explicaría por qué en el año 2000 existían en la costa del Pacífico de Chiapas unos 500 templos, como lo indica Carolina Farfán.⁵

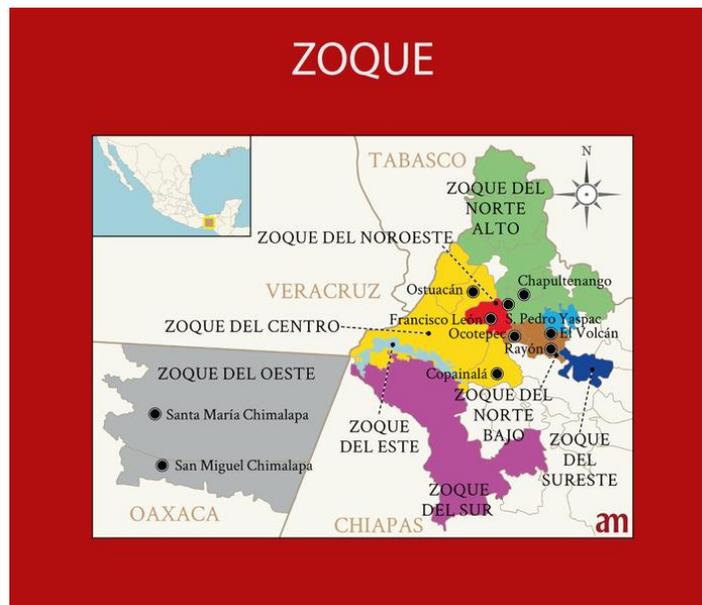
Carolina Rivera Farfán, Miguel Lisbona Guillén y María del Carmen García Aguilar en *Diversidad religiosa y conflicto en Chiapas: intereses, utopías y realidades*, dedican un pequeño apartado a los adventistas en Chiapas. Los autores señalan que la mayor concentración de adventistas en Chiapas se encuentra en el norte del estado. En dicho libro, los autores retoman una cita de Jorge Báez: “Entre los zoques del Norte, los adventistas arribaron a la zona en 1930 y su empresa se consolidó con la llegada de misioneros del Instituto Lingüístico de Verano (ILV) y de la Sociedad Bíblica Internacional que en 1974 publicaron el *Evangelio según San Lucas*, traducido a la lengua zoque.”⁶

Los autores mencionan que los estudiosos de los pueblos zoques se han dado cuenta de tres tipos de religión: adventistas, católicos y presbiterianos. Se expone también que, en determinados municipios, los adventistas arribaron en los años 40: en Ocoatepec, Tapalapa y Copainalá. Su crecimiento ha sido desigual, en algunos se manifiesta lento, como en Ocoatepec donde en los primeros años de los 90 se concentraba el 1% de su población,⁷ mientras que en Tapalapa representaba el 33% de la población municipal. Rivera y Lisbona apuntan que municipios históricamente zoques, como Tapilula, Tecpatán, Ixtapangajoyá y Chapultenango, registraron la misma tendencia y son los adventistas quienes tienen una mayor presencia.

⁵ Carolina Rivera, María del Carmen García, Miguel Lisbona, *Diversidad religiosa y conflicto en Chiapas. Intereses, utopías y realidades*. (Facultad Latinoamericana de Ciencias Sociales, Sede México: 2007).

⁶ Félix Báez, *La cosmovisión de los zoques de Chiapas (reflexiones sobre su pasado y su presente)* En: *Antropología e Historia de los Mixes-Zoques y Mayas* (México: Universidad Veracruzana, 1983), 82.

⁷ Miguel Lisbona, *Religión en Ocoatepec*. (Chiapas: Departamento de Patrimonio Cultural, 1991), 37-74.



Mapa de la región Zoque y sus variantes lingüísticas. *Arqueología Mexicana*, 85, abril 2019, edición especial, 46.

En otros apartados se describe como la Iglesia católica ha ido perdiendo creyentes, de manera que durante los años 70 perdió un 10% de su feligresía, mientras que durante los años 90 fue de hasta el 90% en determinados lugares. Teniendo en cuenta que Chiapas es uno de los estados con mayor diversidad religiosa de la República, el dato no deja de llamar la atención.

La conclusión de los actores desemboca en que Chiapas tiene un mapa religioso que se ha transformado de manera acelerada y el escenario, no solo se ha diversificado en sus ofertas de fe, sino que también se ha fragmentado hasta tal grado que los habitantes de esta región han ido perdiendo la confianza en las instituciones siendo reemplazadas por los líderes locales.

Algunas referencias documentales sobre la entrada del adventismo en el pueblo de Tecpatán las encontramos en un pequeño artículo publicado por Virginia

Guzmán Monroy en un boletín del INAH.⁸ Dentro de este artículo nos llama la atención el informe que en 1962 presenta el fraile Jaime González, en el que declarará que crecimiento desmedido de adventismo ha llevado a prohibir las costumbres y las fiestas tradicionales, así como hablar zoque e inclusive ha prohibido realizar danzas durante las ceremonias y vestir tradicionalmente.

La autora también hace uso de una cita que es bastante interesante: El 29 de julio de 1947, Heriberto Ruiz, del pueblo de Tecpatán, informó al cura párroco de Copainalá que el 24 de ese mes “[...] llegaron a Tecpatán unos alemanes, pastores de la secta adventista, que intentan conquistar a todos los católicos de este poblado [...]”⁹. Guzmán Monroy describe que los adventistas del séptimo día tuvieron gran aceptación entre la población de Tecpatán mucho antes de la llegada de fray Jaime González. El artículo de Guzmán fue muy importante como guía para identificar las vías de consulta de documentos en el Archivo Diocesano de San Cristóbal de Las Casas.

Miguel Lisbona Guillén es uno de los autores que fueron indispensables para iniciar esta investigación, el diverso conocimiento que el doctor aporta sobre los zoques es interesante. Por ello mismo considero que su aporte a los zoques me dio una ventaja en conocer la situación pasada y actual zoque.

Esforzados y Valientes escrito por Félix Cortéz es un libro cuyo objetivo es demostrar que tan difícil fue la labor de conversión de los adventistas en México. El autor explica como estos pastores misioneros entraron en el territorio mexicano en tiempos de la revolución y la situación del país les dificultó la labor de evangelización; ahora bien, cabe preguntarnos porqué estos misioneros decidieron precisamente entrar en la nación precisamente en un periodo de crisis hay que repensar que mucho se ha escrito sobre los protestantes en México, y precisamente en ese momento de crisis se incursionan dicho país. El libro *Esforzados y valientes* no especifica nada sobre la evangelización en Chiapas,

⁸Virginia Guzmán, *Santo Domingo de Tecpatán, Chiapas... un pueblo... un convento. Boletín de Monumentos Históricos*. (Chiapas: Instituto Nacional de Antropología e Historia, 2005), 28-45.

⁹ Archivo Histórico Diocesano de de San Cristóbal de Las Casas (AHDSC), exp. IV.D.II.16

pero puntualiza la llegada de los primeros predicadores, remarca en su primer capítulo al primer colportor o vendedor de libros, llamado Salvador Marchisio, que para 1891 llegó a la Ciudad de México y nos muestra la dificultad de su labor.

- **Objetivos**

El objetivo general es determinar los factores que permitieron el crecimiento de creyentes en la región norte zoque de Chiapas, debido a que esta zona siempre presentó un mayor porcentaje de adventistas desde su llegada al territorio chiapaneco. Para ello, como ya expusimos con anterioridad, seleccionamos como espacio de estudio la región conocida como Montañas Zoques donde la instalación de la doctrina adventista ha jugado un papel importante en el cambio de hábitos sociales de muchas de sus comunidades. Para tal efecto, la investigación se basó en la consulta y análisis de fuentes documentales de la época y me apoyé en algunos planteamientos teóricos desarrollados por la microhistoria, tomando como referente principal los trabajos de Luis González y González.

Para poder llevar a cabo este objetivo general, nos planteamos una serie de preguntas que guiaron nuestro trabajo: ¿Cuál era la situación de la iglesia católica a finales del siglo XIX y principios del XX en el norte de Chiapas? ¿Por qué la iglesia adventista concentró mayor población en el lado norte del estado de Chiapas? ¿Cómo se dio el proceso de conversión hacia el adventismo en Chiapas? ¿Cuál fue la respuesta de la iglesia católica ante el crecimiento de población adventista durante el siglo XX? ¿Se utilizó el mismo método proselitista que en los demás pueblos de Latinoamérica?

Partiendo de estas preguntas iniciales, en este trabajo se desarrollaron una serie de objetivos específicos que ayudaron a responder algunas de las preguntas que nos hicimos, tales como: explicar el proceso histórico de los primeros adventistas en el territorio delimitado de las Montañas Zoques, saber cómo la iglesia católica intervino ante esta secta, para tener un conocimiento más

amplio sobre la propagación adventista, y determinar cuáles fueron los factores del crecimiento del adventismo en Tecpatán y sus alrededores.

- **Justificación**

El adventismo en Chiapas es una temática poco trabajada, sólo ha sido abordada desde un punto antropológico y en someros acercamientos históricos. El adventismo cuenta, en la actualidad, con un número creciente de creyentes y ha producido un cambio significativo en la vida cotidiana de los chiapanecos seguidores de este dogma. Según el censo de 2016 de *Unión Mexicana de Chiapas*, el estado cuenta con 217.729 miembros y 1.113 iglesias. Estas cifras podrían parecer poco significativas, pero si las comparamos con las demás Uniones de Latinoamérica son altas. En los demás estados de México el adventismo no tiene una incidencia tan alta, se tendría que juntar a todos los adventistas de los demás estados de la República Mexicana para superar la cifra de los adventistas en el territorio de Chiapas. Este alto porcentaje de implantación, de la doctrina adventista en el estado chiapaneco, hace que surja la pregunta evidente de ¿por qué en Chiapas el dogma adventista ha tenido tanta aceptación? ¿Cuáles son las características sociales, económicas o de otra índole que hicieron de este espacio un lugar idóneo para la gran aceptación de esta creencia?

Para llevar a cabo esta investigación me centré en la región con mayor número de adeptos adventistas, las Montañas Zoques. Esta zona incluye la Sierra de Tecpatán, la Sierra de Tapalapa, los Valles de Jitotol y las Etribaciones de Chapultenango. Tomé como eje de referencia temporal desde las primeras informaciones de llegada e implantación de la doctrina en el territorio en el que se centrará este estudio, aunque incluí algunos datos importantes sobre otras regiones donde la doctrina también se impuso, con la finalidad de hacer un acercamiento al proceso mismo de establecimiento.

Considero que esta investigación aportará, desde una perspectiva histórica, información importante para comprender el proceso de llegada e implantación de esta doctrina en tierras chiapanecas, así como nos ayudará a determinar los

aspectos que hicieron posible el crecimiento de esta Iglesia en un porcentaje superior a lo que lo hizo en otros espacios.

- **Marco Teórico**

La investigación que propongo se enfoca en la obra misionera de la Iglesia Adventista del Séptimo Día en un espacio concreto, los municipios de Chiapas: Tecpatán, Copainalá y Coapilla. Es por lo que nos apoyamos en la corriente teórica denominada *microhistoria*. Durante el siglo XX el territorio chiapaneco, mexicano y latinoamericano se vio imbuido en un proceso de transformación religiosa que había iniciado ya desde finales del siglo XIX, pero que se intensificó durante el siglo XX.

Esta investigación se enfocará, entonces, en un espacio microscópico, puesto que nos centraremos únicamente en algunos municipios del estado de Chiapas, en los cuales la transformación religiosa fue más acusada, especialmente en el pueblo de Tecpatán. Ahora bien, la pregunta que seguramente asalta al lector es ¿Cómo una zona de Chiapas puede explicar lo que sucedía en los demás pueblos latinoamericanos? La Iglesia Adventista del Séptimo Día, desde que inició el proceso de evangelización, ha tenido un fin proselitista global; es decir, desde Estados Unidos se plantean todos los proyectos que se establecerán a nivel mundial. El procedimiento y métodos de evangelización es similar al que se dio en otras regiones, en especial en Latinoamérica. Los métodos para ganar adeptos son: las campañas públicas, repartición de folletos, visitas a domicilio, venta de literatura por los colportores (vendedor de literatura adventista), entre otros. Estos métodos son algunos de los que se utilizaron y que se utilizan a nivel global para sumar más miembros a dicha feligresía. La investigación que realizamos pretende demostrar cómo operaba la iglesia adventista desde un punto de vista micro, analizando pequeños poblados, para poder realizar una comparación de cómo lo hacía a un nivel macro; ya que el objetivo en la Iglesia adventista es que de manera individual el converso sienta el llamado y entienda lo que está escrito en la biblia “id y predicad el evangelio a toda nación”.¹⁰ Esta Iglesia crea sus propias estrategias masivas para

¹⁰Mateo 28:19-20.

que el evangelio sea distribuido de mejor manera y tenga mayor aceptación. Sin embargo, y aunque *a priori* pareciera que la estrategia global respondía a estos procesos de conversión, queremos analizar cómo estas estrategias se aplicaron a los actores con rasgos culturales diferenciados, también queremos indagar al respecto de las respuestas ante los conflictos sociales y religiosos suscitados entre adeptos a diferentes iglesias, en este caso católica, que se había implantado con anterioridad, y la adventista, de nuevo arribo.

Cuando hablamos de *microhistoria*, es imposible no hablar de la microhistoria de Luis González y González o del proyecto intelectual de los microhistoriadores italianos. La microhistoria mexicana y la microhistoria italiana nacen a partir de la revolución cultural que inició en 1968, una ola de ideas innovadoras, que afectaron rotundamente a la historiografía. Hay que tener en cuenta que durante ese periodo los modelos historiográficos, estaban en una crisis aguda; por ejemplo, el marxismo, el funcionalismo y el estructuralismo.¹¹

La microhistoria italiana, plantea como objeto problemas macro históricos descendiendo a lo micro “para usarlo sobre todo como espacio de experimentación historiográfica, es decir, como un lugar donde someten a prueba las hipótesis macro históricas, pero siempre para retornar al nivel macro histórico”,¹² que es realmente lo que les interesa.

La microhistoria italiana no es, en contra de lo que el término "micro" podría equivocadamente evocar, una historia de microespacios o de micro regiones o de micro localidades, es decir, una historia local o de espacios pequeños y reducidos sino más bien una nueva manera de enfocar la historia.¹³

Los casos micro se convierten en un espejo de lo que sucede a un nivel macro histórico. Ahora bien, esta posición con respecto al objeto de estudio ya había

¹¹Aguirre Rojas, Carlos Antonio, *Invitación a otra microhistoria: la microhistoria italiana*. HISTORICA XXVII.2 (México: Universidad Nacional Autónoma de México, 2003), 288.

¹²Conrado Hernández, Luis González y González, Carlos Martínez, *Mesa redonda: microhistoria mexicana, microhistoria italiana e historia regional*. (Michoacán: El colegio e Michoacán, 2005), 201.

¹³Aguirre Rojas, Carlos Antonio, *Invitación...* 207.

sido utilizada por otras ciencias sociales como es la economía y sociología, denominadas como macroeconomía, o la rama de la macrosociología, frente a la microeconomía, y la microsociología.¹⁴

Por otro lado, tenemos la *microhistoria* mexicana, fundada por Luis González y González que trata de dar cuenta de las experiencias y fenómenos correspondientes de un pueblo. Luis González y González determina que su microhistoria es sinónimo de historia local, es decir, su objetivo son los hechos históricos de un pequeño pueblo, a diferencia de la microhistoria italiana demuestra ser mucho más compleja en su objeto de estudio.

Cuando Luis González y González establece su subtítulo en su obra *Pueblo en vilota microhistoria de San José de Gracia* debe de saberse que no sabía que en otro lugar se estaba manejando el concepto de microhistoria, pues estas dos microhistorias, italiana y mexicana, se encuentran mucho después. González y González, determina el concepto de microhistoria para distinguirla de la historia nacional. Su objetivo se centraba en aquello que va más allá de los grandes hechos históricos nacionales; es decir, concibe la microhistoria para referirse a los cotidianos de un ser en su propio medio. Luis González menciona que "su manifestación más espontánea es la historia pueblerina o microhistoria o historia parroquial o historia matría"¹⁵

Hay algunos riesgos que los autores de la microhistoria mencionan, estos plantean que, debido al estudio particular de un grupo o lugar, se puede caer en un exceso de localismo, la intención de la microhistoria es obtener un método distinto y particular. Según Giovanni Levi si estudiamos un objeto local o alguna persona, estas dos opciones obligan al investigador a estudiar las coordenadas espaciotemporales en las que estos están.

La microhistoria recurre a un método utilizado por los etnólogos llamado "trabajo de campo" es decir debe haber una descripción más extensa del contexto.

¹⁴Aguirre Rojas, Carlos Antonio, *Invitación...* 303

¹⁵Patricia Arias, *Luis González: Microhistoria e historia regional*. (México:Universidad de Guadalajara, 2006), 23.

Utilizando la “historia oral” aunque mucho se ha debatido la “historia oral” los microhistoriadores rescatan las ventajas de aventurarse a la historia oral. “Para la microhistoria los documentos son sólo fragmentos huidizos de lo real, por lo tanto, deben “leerse” oblicuamente y de forma indirecta, a la manera del análisis del discurso.”

En los aspectos metodológicos algunos microhistoriadores recurren a lo que denominan el “paradigma indiciario”, este sería un modelo cognoscitivo que replantea las tradicionales reglas de control y las formas de inferencia en las explicaciones científicas, en él las inferencias inductivas, la abducción como base científica y el empirismo metodológico tienen la primacía en las elaboraciones investigativas.¹⁶

Hay que recordar y es importante recalcar que la microhistoria parte de lo singular como un punto de inicio, y que eso singular es muy específico o particular. “Este sería imposible de clasificar como un caso típico y se procede a identificar su significado en base a su contexto de procedencia.”¹⁷

En esta investigación he optado por inclinarme hacia la microhistoria italiana, ya que a través de un grupo adventista podemos observar sus dogmas, las estrategias para convencer a otras personas y su forma de interactuar con la población chiapaneca. Desde un espacio pequeño de una región particular, como los zoques, se puede tener un análisis de la evolución adventista, es decir, los adventistas tienen en sus inicios características que la hacen muy diferente a las demás denominaciones cristianas. Se puede observar cómo impactan en la comunidad de diversas maneras, estos métodos diferenciados son los que utilizan para convencer a los no creyentes de los dogmas adventistas. Hay que recordar que

¹⁶Roman Man, *La microhistoria como referente teórico- metodológico. un recorrido por sus vertientes y debates conceptuales* (Argentina: Universidad Nacional de Rosario, 2013),6.

¹⁷Roman Man, *La microhistoria...* 7.

la feligresía adventista es mundial y sus doctrinas son las mismas en cualquier lugar del planeta.

A través de Tecpatán y los adventistas podemos vislumbrar una forma de actuar en todo Latinoamérica. En esta investigación se aprecian distintos cambios que no solo afectaron a los pueblos zoques mencionados, como Tecpatán, Copainalá y Tapalapa, sino también a Chiapas y México. Épocas difíciles, cómo la guerra cristera, que afectaron a los creyentes católicos zoqueanos y a la mayoría de la población mexicana. La vulnerabilidad de la iglesia católica mexicana es observable desde el pueblo de Copainalá y sus alrededores, la quema de santos, la expulsión de sacerdotes y los gobernadores que apoyan a los grupos protestantes son algunas de las características que pueden observarse en la nación mexicana, y me atrevo a mencionar que varios gobernadores de otros países latinoamericanos aceptaban con buen rostro a los movimientos protestantes norteamericanos, en este caso el adventista.

Desde el punto de vista adventista, en la década de 1940 solo algunas poblaciones latinoamericanas crecían como las de Chiapas, pero las mismas estrategias que se utilizaban en Chiapas, Centroamérica o Brasil, que crecían a un ritmo similar, son prácticamente idénticas: la distribución de folletos y el adoctrinamiento utilizando como estrategia en posición contrapuesta con la Iglesia católica, son algunas de las características de estas tácticas de conversión.

Es claro que cada pueblo tiene sus diferencias y distinto contexto, pero siguiendo la corriente historiográfica de la microhistoria es posible observar eventos de importancia a través del análisis del establecimiento de este grupo religioso en los pueblos sujetos a estudio.

La intención y el objetivo no es analizar la localidad sino estudiar determinados problemas generales, es a través del estudio de un pueblo como podemos tener evidencias más específicas de lo planteado. Estudiar en los pueblos no solo nos permitirá confirmar los procesos generales si no que obtendremos la particularidad de los agentes que conforman estos procesos y, además, lo local, en

este caso los pueblos del área zoque, pondrá en evidencia lo que sucede en una historia global/total.

Giovanni Levi menciona que:

Los documentos son por características falsos y parciales. Sólo pueden darnos ciertos indicios que sirven a la manera de sugerencias. Los mejores documentos serían los que no entendemos, los que no son evidentes ni inmediatos y que nos pondrían en problemas y contradicciones. Esto evidentemente introduce un quiebre con la manera tradicional de pensar a los documentos como “espejos transparentes” y objetivos de una realidad en tanto hechos sociales aprehensibles racionalmente de manera inmediata.¹⁸

¹⁸Roman Man, *La microhistoria...* 7.

Capítulo I. Breve historia y doctrina de los adventistas: antecedentes y actualidad en Chiapas.

El propósito de este capítulo es demostrar el pensamiento ideológico de los adventistas del Séptimo Día, demostrar también información esencial de sus creencias y su doctrina. Es fundamental mencionar el pensamiento adventista, porque este se ve diferenciado con los demás grupos no católicos. Es interesante señalar la estructura e historia de la iglesia para observar que trabajan en una mega estructura conjunta. Mencionar su gran éxito en el norte y posteriormente en todo Chiapas, se debe a varias herramientas de este grupo religioso.

1.1 La Iglesia adventista. Sus comienzos

A inicios del siglo XIX inició en los Estados Unidos un crecido interés por las enseñanzas de la venida de Cristo. Muchos protestantes estaban convencidos de una nueva venida de Cristo durante la década de 1840. Estos intérpretes estaban diseminados por todo el mundo y la inmensa mayoría no sabían que compartían la misma esperanza y comprensión de las profecías del Cristo redentor. Así como en los tiempos de la Reforma Protestante del siglo XVI, el movimiento adventista surgió simultáneamente en diferentes países. Según expone Marcelo Fayard, había grupos aislados de cristianos que, por el solo estudio de las Escrituras, llegaron a creer que el advenimiento de Jesús estaba cerca.¹⁹

La Iglesia adventista puntualiza que su momento de ascenso se produjo a partir de las ideas de Guillermo Miller, personaje destacado del movimiento protestante, que vivió en la década de 1840,²⁰ que impulsó a miles de fieles a creer en las profecías. Sus estudios, sobre estos auspicios de la segunda venida de Cristo, comenzaron en 1816 y se extendieron hasta 1831. Durante estos años alertó a todas las denominaciones protestantes sobre su “hallazgo teológico”, que

¹⁹ Marcelo Fayard, *El movimiento Adventista* (Buenos Aires, Argentina: ACES, 1922) 20.

²⁰ Guillermo Miller nació en una familia campesina de Pittsfield (Massachusetts) esta familia profesaba la fe bautista, pero al tener contacto con los deístas (es la llamada religión natural que admite la existencia de Dios como ser supremo y con atributos indeterminados) Intensifica su interés por las profecías bíblicas. La influencia de los deístas fue fundamental porque con ella surge las ideas religiosas en primeros años de iglesia. y el uso de la razón para explicar el retorno de Cristo.

había realizado al estudiar algunas profecías bíblicas; las cuales, según él, le permitieron vaticinar el día exacto del advenimiento, aceptando la idea de que Jesús regresaría en los años de 1843 y 1844.²¹

Su afirmación se basaba en el estudio de los libros proféticos; Daniel y Apocalipsis. Estudió minuciosamente el octavo capítulo de Daniel, el versículo 14 “Hasta 2300 tardes y mañanas; entonces será purificado el santuario”.²² Para él los días eran años, de acuerdo al libro de Números 14:34 y Ezequiel 4:10. Aceptaba la creencia general de que durante la era cristiana la tierra es el santuario y dedujo, por consiguiente, que la purificación del santuario predicha en Daniel 8:14 representaba la purificación de la tierra con fuego en el segundo advenimiento de Cristo.²³ Cuando sus pronósticos iniciales fallaron él ajustó la fecha de la segunda venida, concluyendo que Jesús regresaría en 21 de Marzo de 1844 y más tarde cambió la fecha para el 22 de Octubre de 1844. Cuando los presagios no se cumplieron los seguidores de Miller se separaron, quedando algunos seguidores de las ideas mileritas.

Estos sucesos crearon gran confusión y muchos creyentes dejaron de creer, tal fallo se le conoce como el “Gran Chasco”. Durante este periodo de crisis, en la etapa Milerita o proto adventista (1833-1844), se sumaron personajes que conformaron el núcleo de los fundadores de la Iglesia Adventista del Séptimo Día, algunos de ellos: Josias Litch (pastor de la Iglesia Episcopal Metodista) Charles Fitch (presbiteriano de Cleveland), Joshua Himes y Joseph Bates (Iglesia Cristiana), James White y su esposa Ellen Gould Harmon de White. Todos ellos considerados precursores del movimiento.²⁴

Después del "Gran Chasco" y la separación surgieron variantes de la propuesta original, fueron cinco iglesias las principales:

²¹ *La iglesia adventista y el gran chasco de 1844.* [www.@defensaadventista.com](http://www.defensaadventista.com). 19 octubre del 2018.

²² Reina Valera. Daniel 8: 14.

²³ Elena White, *Conflictos de los siglos* (México: Agencia de Publicaciones México Central, A.C 2001),324.

²⁴ Marcelo Fayard, *El movimiento....* 7.

- a. Los llamados “adventistas evangélicos” que creían en la conciencia de los muertos y la existencia del infierno. Grupo ya desaparecido.
- b. Los “cristianos adventistas”, que creían en el estado inconsciente de los muertos, pero que no guardan el sábado sino el domingo. Este grupo luego se termina separando y constituye la Iglesia Cristiana Adventista, que existe actualmente.
- c. Un grupo de fieles concentrados en la ciudad de Nueva York en torno a la figura de Hiram Edson y que aspiraban a una nueva interpretación de la idea del “Santuario Celestial”.
- d. Otro que, alrededor del liderazgo de Joseph Bates, se concentró en torno al dogma del sábado.
- e. Y el grupo más numeroso que se concentró en Portland, Nueva Inglaterra, que, al mando de James White y su esposa Ellen, comenzó a reconocer las cualidades proféticas de la “hermana White”.²⁵

Los últimos tres grupos se fusionaron hacia 1845, fundando así una nueva corriente denominada “sabatista profética”, que se constituyó en la más fuerte. Con el paso de los años este grupo se denominaría, como actualmente se le conoce, la Iglesia Adventista Del Séptimo Día.

Durante un periodo de quince años, las ex milleritas que siguieron estudiando las escrituras, empezaron a reunirse en una serie de conferencias bíblicas, estos identificaron características en el texto sagrado olvidadas desde los días de la iglesia primitiva. Las creencias que adoptaron fueron las siguientes:

1. La segunda venida de Cristo es inminente y será literal, no metafórica, presenciada por todo el mundo.

²⁵Cesar Ceriani, *Utopía y milenarismo en la iglesia adventista del séptimo día*. (Buenos Aires: Departamento de Ciencias Antropológicas, 1998), 63.

2. El séptimo día, el sábado, y no el domingo, es el día santo de Dios y que la obligación de guardarlo es perpetua.
3. Dios no atormenta eternamente a los pecadores, sino que, por el contrario, los muertos “duermen” hasta la segunda venida y el último juicio.
4. Cristo como ministro en el santuario celestial, mediando por lo tanto en nuestro favor los beneficios de su muerte en la cruz, salvando por su justicia, no por nuestras propias acciones.
5. En los últimos días, los cristianos serán tentados por la apostasía, pero que serán llamados a regresar a la verdad divina —al “mensaje del tercer ángel” de Apocalipsis 14— por un pequeño “remanente” de creyentes fieles.
6. El remanente quedaría marcado por una recurrencia del ministerio profético²⁶

En todo este proceso fueron guiados por una joven, Elena G. White y su esposo Jaime White, Elena de acuerdo con su sexta creencia, se reconoció como profetisa inspirada por Dios.²⁷ Elena White es uno de los personajes más reconocidos de la Iglesia adventista pues se convirtió en la escritora más conocida de esta Iglesia. Se encargó de escribir muchos de los libros que se repartían para compartir la creencia adventista, escribió un aproximado de 50 libros que aún circulan mundialmente, uno de esos libros es el *Deseado de todas las gentes*, que aborda la vida de Cristo, pero, su libro más popular es *El camino a Cristo* es una guía de la vida cristiana, publicado en 1892 y después traducido a más de 150 idiomas, este libro es el más distribuido a nivel mundial. La Asociación General Adventista asegura que hay más de diez millones de copias en circulación.

²⁶Daniz Rimadar, *150 años de la iglesia adventista* acceso el 19/11/2018 <http://adventistasgirardota.wixsite.com/iglesiarenacer/historia1>

²⁷Theodore N. Levterov, *Los adventistas del séptimo día y el don profético de Elena G. de White (1844 - 1889)* (Davar: Logos, 2016), 68-72.

Los adventistas se han apoyado en la literatura de su última profetisa y esta es una característica propia de los creyentes y seguidores de esta Iglesia, por ello se hacen llamar “el pueblo que es reconocido por el don profético”.²⁸ *El camino a Cristo* trascendió tanto que ha sido de los más publicados en América. También escribió *Obreros Evangélicos*, escrito que justifica por qué debe ser impartido el evangelio a las personas que aún no conocen a Cristo. Este libro no es el único que habla de cómo ganar nuevos creyentes a la Iglesia, pero para aquel que desea aprender el pensamiento adventista puede ser clave. *Obreros Evangélicos* es fundamental debido a que los pastores, evangelistas, misioneros, experimentados de dicha denominación, utilizan este libro para saber cómo se debe dar el mensaje de “salvación” a las distintas regiones del mundo. Este libro ha sido importante para el crecimiento mundial adventista ya que adoptan estrategias de cómo deben actuar ante la diversidad de culturas y países. *Obreros evangélicos* animan a los misioneros adventistas a entregarse completamente a la misión de convertir a otros, exhortando a la membresía que deben ser constantes y radicales. Ya que la misión de la Iglesia ha sido convertir a cada vez más miembros.

Ahora se necesitan obreros de este carácter, hombres que quieran consagrarse sin reserva a la obra de representar el reino [...] el mundo necesita hombres de pensamiento, hombres de principios, hombres que crezcan constantemente en entendimiento y discernimiento. Hay gran necesidad de hombres que sepan sacar el mejor partido posible de la prensa, a fin de que la verdad reciba alas para volar a toda nación, lengua y pueblo.²⁹

²⁸ Mucho se ha escrito sobre profecía en otras denominaciones cristianas, pero la iglesia adventista caracterizo por muchos escritos realizados por la profeta Elena, White.

²⁹Elena White, *Obreros evangélicos* 1892 (México D.F.: Agencia de Publicaciones México Central, A.C. actualización 1997), 89.

Enfatiza que los obreros evangélicos deben trabajar desde su zona de confort y en sus alrededores, hace una invitación de qué el creyente debe ir más allá de sus fronteras.

Los siervos de Dios han de trabajar en lugares cercanos y lejanos, ensanchándolas, yendo a las regiones lejanas. Han de trabajar mientras dure el día; porque viene la noche durante la cual nadie puede trabajar.³⁰

El pensamiento adventista se diferencia de los demás grupos cristianos por su organización estructural, la idea de templos con número limitado de feligreses ha sido una de las características de la Iglesia, puesto que la doctrina debe esparcirse, es decir, los creyentes no deben estar en iglesias con un número de miembros alto.³¹ Desde un inicio los misioneros adventistas se han apoyado en dicho libro, hay mucho más material para entrenar a los creyentes adventistas pero *Obreros Evangélicos* ha sido vital para el crecimiento de la Iglesia adventista.

El mundo entero es un vasto campo misionero, y los que conocemos el mensaje evangélico desde hace mucho debemos sentirnos alentados por el pensamiento de que ahora se puede entrar fácilmente en campos que antes eran de difícil acceso.³²

Elena White señala que la Iglesia adventista debería actuar con orden, distribuyendo la población de creyentes en parejas misioneras o en distintos grupos para abarcar más territorio, lo que menos recomienda la autora es que la Iglesia se mantenga estática y sin frutos, ósea que no crezca en número. “Dios está llamando a hombres que estén dispuestos a abandonarlo todo para hacerse

³⁰Elena White, *Obreros evangélicos*...101.

³¹Elena White, *Obreros evangélicos*...110.

³²Íd Elena White, *Obreros evangélicos*...22.

misioneros suyos, y el llamamiento recibirá respuesta. En toda edad, desde el advenimiento de Cristo.”³³

El libro menciona los métodos que se deben utilizar en diversas culturas. El misionero adventista hasta la fecha debe utilizar el criterio y la razón, ya que el método o el medio para convertir personas no sería el mismo.³⁴

La experiencia le indicará la conducta más prudente que se haya de seguir en las circunstancias existentes. Sucede a menudo que las costumbres y el clima de un país crean un estado de cosas que no se toleraría en otro. Deben hacerse cambios para beneficio de la obra, pero no es prudente ser demasiado abrupto. No se susciten controversias por cosas triviales. El espíritu de amor y la gracia de Cristo ligarán corazón con corazón, si los hombres quieren abrir las ventanas del alma a los cielos,³⁵

En la década de 1850, no había una Iglesia Adventista del Séptimo Día, sino tan solo pequeños grupos diseminados por el norte de los Estados Unidos, que compartían estas creencias, pero que ni siquiera tenían un nombre para sí mismos. Algunos, como señalé anteriormente, se identificaron como parte del “Movimiento del Segundo Gran Advenimiento”, mientras que otros usaban el término “Adventista Sabatista”.

Con el tiempo, sin embargo, inspirados por la gran comisión de Cristo de “ir y hacer discípulos”, los Adventistas Sabatistas del Séptimo Día reconocieron que necesitaban organizarse, de manera que pudieran proclamar de manera más efectiva y amplia el mensaje del tercer ángel. Un paso vital se dio el 1 de octubre de 1860 cuando se reunieron delegados de los estados septentrionales de los Estados Unidos y acordaron “adoptar el nombre Adventista del Séptimo Día”. Entonces, el 20 y el 21 de mayo de 1863, en otro encuentro, los delegados de

³³Elena White, *Obreros evangélicos*...54.

³⁴ Véase los tomos de Testimonios *para la iglesia* escrito por Elena White.

³⁵Elena White, *Obreros evangélicos*...414.

esos estados norteamericanos y congregaciones adventistas del séptimo día formaron la “Asociación General de los Adventistas del Séptimo Día”.

1.2 Organización y dogmas de la Iglesia adventista.

Los adventistas actualmente tienen diversas normas que los diferencian de otras denominaciones cristianas, existen dos dogmas centrales que son: la segunda venida de Cristo al final de los tiempos y guardar, hacer el bien, y descansar de las actividades labores el día sábado. El sábado se debe “reposar” del día viernes a la puesta de Sol a la puesta del sol del día sábado.³⁶ Los adventistas comprenden que el sábado es un día distinto al resto de los días, observan el séptimo día como un tiempo sagrado para el descanso y la oración y representa, a la vez, una distinción entre las demás iglesias protestantes, ya que otras suelen realizar sus prácticas los días domingo. Así, a través del sábado se expresan “desde normas de prescripción temporal, códigos de identificación religiosa, también recalcan la importancia de las profecías bíblicas, y acerca de la importancia de este día en el final de los tiempos, cuando el Mesías «vuelva a morar con los justos».”³⁷ Los adventistas justifican que deben seguir el ejemplo de Cristo, y sustentan que Jesús participó en los cultos los sábados, esta acción revela que Cristo aceptaba que el sábado era un día de descanso y adoración.³⁸ La observancia del sábado es una creencia que, salvo raras excepciones en el mundo cristiano, solo los adventistas obedecen.

La fe adventista también tiene otros dogmas como el “sacerdocio para todos” que implica que todo miembro de la Iglesia adventista tiene que estudiar la biblia y a través de ella podrán conocer “la verdad” guiados por medio del Espíritu Santo. Otro punto que hay que recalcar es que el único credo que aceptan son *las*

³⁶ Las citas bíblicas que estos practicantes justifican para guardar el sábado son: Génesis 2:1-3; Génesis 2:2-3; Éxodo 20.8,10; Isaías 58:13. Mateo 12:10-17; Juan 5 y Juan 9; Marcos 2:23-28; 3:1-5.

³⁷ César Ceriani, *Un lugar en el mundo. Proceso de construcción de lugares religiosos a partir de la perspectiva de una Villa adventista (Puiggari, Entre Ríos: Universidad Nacional de Luján, 1998)*, 150.

³⁸ Luc. 2:16.

sagradas escrituras. También insisten y enfatizan el comportamiento moral y los regímenes de alimentación.³⁹

El tipo de alimentación es otra característica muy propia de esta feligresía, a diferencia de otras denominaciones cristianas, los adventistas del séptimo día no creen en una separación del cuerpo y alma, así también como la independencia del alma al momento de la muerte. Esta creencia está completamente vinculada con los regímenes del cuidado corporal, esto implica que los adventistas deben guardar normas de alimentación. Ellos perciben que el cuerpo que se posee es "Templo del Espíritu Santo"⁴⁰ que no es propiedad del ser humano sino de Dios. Debido a estos regímenes de salud, la Iglesia adventista plantea y ejecuta campañas de salud, y exhorta a los creyentes a no contaminar su cuerpo con una mala alimentación, e incluso invita a sus feligreses a ser vegetarianos.

Los adventistas del séptimo día comparten creencias importantes con otras organizaciones cristianas. La creencia prioritaria y fundamental de la feligresía adventista es la salvación solo por la fe, mediante la muerte expiatoria de Jesús. Se debe dejar en claro que, junto con otros cristianos, creen que la justicia no se encuentra en las acciones sino en la justicia en Cristo.

Desde que el movimiento adventista se organizó, en 1863, se asumió una estructura de cuerpo, con una administración eclesiástica definida, con un sentido de universalidad, debido a los objetivos la iglesia adventista trabaja organizadamente. Este tipo de organización mundial se justifica en el libro de "Hechos de los Apóstoles" situado en la *Biblia*, la iglesia adventista entiende que debe trabajar organizadamente, para poder desarrollar actividades y evangelizar regiones y países.

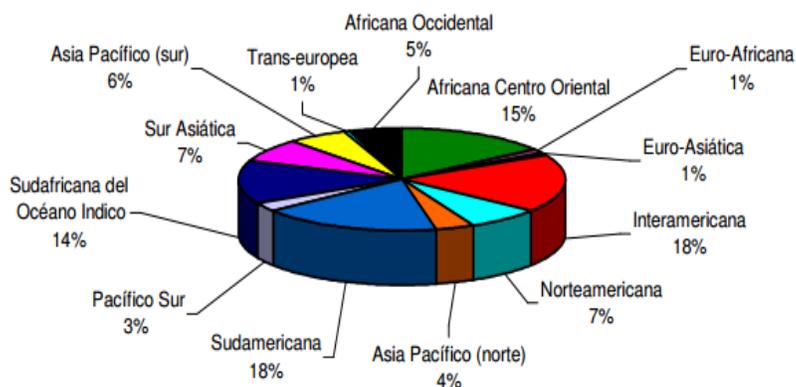
En la actualidad está organizada a un nivel mundial a través de la Asociación General de los Adventistas del Séptimo Día, esta se encuentra en

³⁹César Ceriani, *Un lugar...* 152.

⁴⁰Reina Valera. 1 Corintios 6.19.

Washington, Estados Unidos. La Asociación General está compuesta por 13 Divisiones, que a su vez se dividen en Uniones, y estas Uniones en Asociaciones, seguidamente cada Asociación se divide en Distritos y estos Distritos por iglesias o pequeñas congregaciones que pueden variar dependiendo el número de creyentes que se congregan. En la actualidad la Iglesia tiene presencia en más de 200 países con una feligresía de alrededor de 22 millones de fieles.

Gráfico Nº1: Miembros de la IASD en el Mundo por regiones para 2005 (en %)



Cuadro extraído de <https://es.adventist.org/iglesia-mundial/> noviembre del 2018

La meta de los adventistas es comunicar el mensaje, “que Cristo viene por segunda vez y debes prepararte”, al mayor número de personas posibles. En efecto, esto hace que los miembros de la Iglesia estén compartiendo su mensaje para alcanzar a más personas. A diferencia de otras religiones protestantes, la Iglesia adventista tiene un proselitismo, que el mensaje se puede llevar de forma individual, el bautizado debe cumplir con la misión bíblica de "id y predicad el evangelio a todo el mundo".⁴¹

⁴¹Minerva Castañeda, *Ponencia: proyecto evangelizador adventista: misioneros, campañas y literatura. XXVII Congreso de la Asociación Latinoamericana de Sociología. VIII Jornadas de Sociología de la Universidad de Buenos Aires.* (Buenos Aires : Asociación Latinoamericana de Sociología, 2009), 3.

Los adventistas utilizan diversas estrategias para comunicar el mensaje, que puede ser desde distribución de literatura, campañas públicas, visitas a domicilio, invitar al no creyente a sus grupos pequeños, redes sociales, etc. Desde un inicio la intensidad para transmitir el mensaje ha sido continuo, ya sea que la División ordena que se debe cumplir con diversas campañas, también la Unión y asociación proponen sus estrategias, al juntar todas actividades de estas tres jerarquías se tiene a muchas campañas o actividades misionales en un año.

Un informe presentado en el boletín La Vanguardia, refiere para 2007 un cumplimiento de la Unión Mexicana del Sur del 111,06% de las metas propuestas en los bautismos logrados. Por ejemplo, la Asociación Norte de Chiapas realizó desde julio del 2005 a junio del 2007 un total de 785 bautismos, con un 113,54% de personas alcanzadas, garantizando así, su presencia y legitimidad en la región norte del estado chiapaneco.⁴²

La Iglesia local también proponen cuantos adeptos deben convertir a su doctrina anuales de las personas que deben ser bautizadas.

La mayor importancia de una estructura organizativa eficiente es la capacidad de la Iglesia para afrontar desafíos globales. A pesar de todos los esfuerzos en el pasado, la misión de la Iglesia adventista dista mucho de haber sido concluida.

Un ejemplo de las estrategias que adopta la iglesia es el “depósito de pensamientos” este plan se edificó en 1990 para alcanzar a miles de grupos de personas que aún no han sido alcanzadas, a este movimiento se le denomina Misión Global. La Asociación General es quien coordina todos los movimientos misioneros, cada año la Iglesia adventista manda miles de misioneros a distintas zonas del mundo, lugares donde la Iglesia no tiene o tiene muy poca presencia.

⁴² Minerva Castañeda, *Ponencia ...* 3.

1.3 Crecimiento adventista en Chiapas

A finales del siglo XIX se presenta las primeras movilizaciones de protestantes en el estado de Chiapas. Historiadores y antropólogos han confirmado que la inmensa mayoría provino de la frontera con Guatemala. A inicios del siglo XX se empezó documentar la llegada de otras religiones independientes: el caso de la Iglesia Adventista del Séptimo Día, los Testigos de Jehová y los Mormones. Todas estas organizaciones tienen distintas entradas en Chiapas, y crecen de distintas formas en diversas regiones del estado.

Para 1990 Chiapas representaba el estado más religioso de la República, el menos católico y con la diversidad religiosa más amplia en México. Las creencias protestantes y evangélicas se han incrementado considerablemente, la iglesia católica a partir de 1960 demuestra un déficit de miembros y no solo en Chiapas sino en toda América Latina. “Todo mundo está de acuerdo en reconocer el rápido crecimiento de las sociedades pentecostales y de otros movimientos a partir de los años sesenta”.⁴³ Aunque a diferencia de toda América Latina, México resistió mejor que otros países latinoamericanos, la Iglesia católica ha perdido tantos creyentes que mientras durante los 70s la feligresía solo perdía el 10% de su población, pasó a perder el 90% de su feligresía durante los 90s y el 2000.

La Iglesia adventista no fue la excepción, pues incrementó el número de sus feligreses a partir de los años sesenta y setenta. Los adventistas o sabáticos han concentrado una inmensa mayoría de adeptos en América Latina; México no fue la anomalía. El 80% de los Adventistas del Séptimo Día reside en el sureste del país; destacan Chiapas y Veracruz, donde radican más de la mitad de los fieles de esta iglesia, principalmente en el estado de Chiapas.

En la zona norte de la entidad, los adventistas fueron aceptados desde sus inicios, así como en el Soconusco y la región Centro. Se ha documentado que “La primera Iglesia Adventista fue organizada en Tuxtla Gutiérrez en el año 1949,

⁴³ Jean Bastian, *Protestantismos y modernidad latinoamericana. Historia de unas minorías religiosas activas en América Latina* (Ciudad de México: Fondo de cultura económica, 1994),228.

y se tienen noticias de ella a partir del registro de la compra del terreno utilizado en la construcción del templo”.⁴⁴

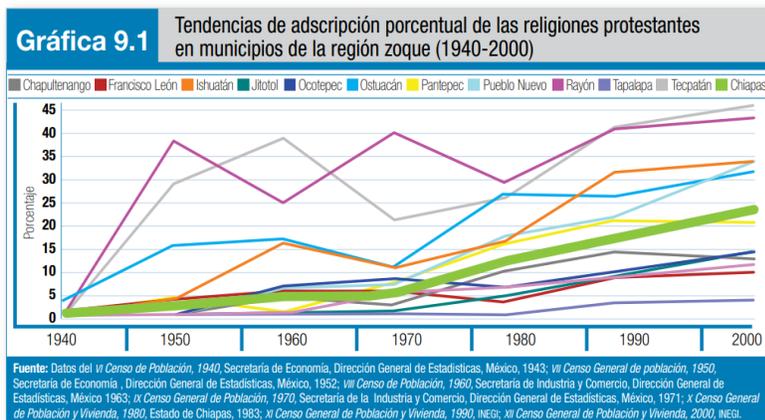
Estudiosos de la región norte-zoque han determinado que los adventistas arribaron en los años 30.⁴⁵ A partir de los años 1930-40, en la zona norte de Chiapas, se determinaron otras dos religiones aparte de la católica, que serían los presbiterianos y los adventistas del séptimo día, esto se calcula a través de investigaciones antropológicas y estudios en los pueblos. Para los años 40 misioneros adventistas arribaron a los municipios de Ocoatepec, Tapalapa y Copainalá. En toda la entidad federativa y también en zona norte los adventistas han tenido un crecimiento desigual, pero, por ejemplo, en el caso Ocoatepec fue poco aceptado por la población, de forma que en los años noventa sólo contaba con un 1% de población adventista.⁴⁶ Por el contrario, en Tapalapa representaba el 33%.

En el año 2000, la Iglesia adventista tenía en Chiapas un aproximado de 172 792 feligreses, para el 2015 la cifra ya superó los 250.000 feligreses. E igual presenta comparaciones de las agrupaciones no católicas por región según su adscripción. Porcentajes con relación al total de no católicos, año 2000.

⁴⁴ Castañeda, *Adventistas en....* 269.

⁴⁵ Jorge Báez citado en: Rivera Farfán, Carolina, Ma. del Carmen García, M. Lisbona, I. Sánchez y S. Mesa *Diversidad religiosa y conflicto en Chiapas. Intereses, utopías y realidades* (México: UNAM/CIESAS/COCYTECH/Secretaría de Asuntos Religiosos del Gobierno de Chiapas/ Secretaría de Gobernación 2005), 97.

⁴⁶ Miguel Lisbona, *Religión en Ocoatepec, Chiapas* (México: Departamento de Patrimonio Cultural 1992), 51.



. Extraído de Castañeda Seijas, Minerva Yoimy (2007)
Adventistas en Chiapas en Acercamientos monográficos

También esto se nota en los municipios históricamente zoques como Tapilula Ixtapangajoya y Chapultenango, donde se registró la misma tendencia y son los adventistas quienes tienen una mayor presencia. Tapilula muestra años similares de la entrada del adventismo “según cuenta Elías Silván, hijo de Saturnino Silván, quien llegó a Tapilula en 1943 procedente de Tacotalpan, Tabasco, con el fin de predicar la propuesta adventista y ayudar a la población”.⁴⁷ Para los años 50 concentraban alrededor de 60 feligreses, y para ese mismo año compraron el terreno donde actualmente está la iglesia central de Tapilula.

El caso de Tecpatán es interesante porque para 1960 la mitad de la población era protestante, esto se puede verificar en las tablas del INEGI. Aunque no se especifica si son adventistas o presbiterianos quienes eran los que se presentaron en ese poblado, esto se determina a partir de entrevistas a los pobladores y documentos de archivo. En el caso de Ostuacán que para 1940 tenía un porcentaje de no católicos de 3%, ya en 1950 alcanzó una cifra de 14%.⁴⁸

⁴⁷Minerva Castañeda, *Adventistas...* 270.

⁴⁸Minerva Castañeda, *Adventistas...* 270.

También se tienen registros de los misioneros de Pueblo Nuevo Solistahuacán esto se sabe a partir de las entrevistas realizadas por Castañeda, trabajo que ha sido indispensable como fuente historiográfica sobre el adventismo en Chiapas, quien señala que en 1938 los primeros misioneros adventistas llegaron a Amatlán, Chiapas, y que estos entregaron por primera vez literatura en Pueblo Nuevo al papá de don Antonio Díaz. Es importante mencionar que en los municipios de Amatlán, Pueblo de Nuevo, Rayón, tienen población tsotsil-zoque. Antonio Díaz poblador de Pueblo Nuevo dice que fue la primera persona a quien le dieron revistas adventistas, la Biblia y el adoctrinamiento

Los misioneros siguieron llegando, cada cierto tiempo, a organizar y dar servicios rituales los viernes y los sábados, y se fueron uniendo más indígenas al grupo que asistía a estas comunidades son pobladas por indígenas tzotziles que aprendieron a orar, según cuenta don Antonio, a partir de tener escrita la oración en español y que muchas veces no comprendían. Ya para el año 1939 tenían una casa de oración. Poco a poco empezaron a orar en tzotzil para que todos comprendieran el significado de las oraciones y de los himnos.⁴⁹

Haciendo un análisis breve sobre la situación etnográfica de la zona zoque, los adventistas han predominado desde sus inicios; es decir, es en estos municipios donde se encuentra una población adventista significativa, no se registran otras expresiones de los cristianos no católicos y si existen, en algunos municipios, son realmente pequeñas. Casos como el de Coapilla, Tecpatán, Tapalapa, sin mencionar a otros, demuestran que el adventismo predomina como segunda religión en los municipios. “Actualmente las etnografías dan cuenta de pequeños grupos de testigos de Jehová o algunos evangélicos, pero los adventistas siguen

⁴⁹ Extracto de entrevista por Castañeda, Yoimy, realizada a don Antonio Díaz, el 16 de mayo de 2006 en Pueblo Nuevo Solistahuacán, 270.

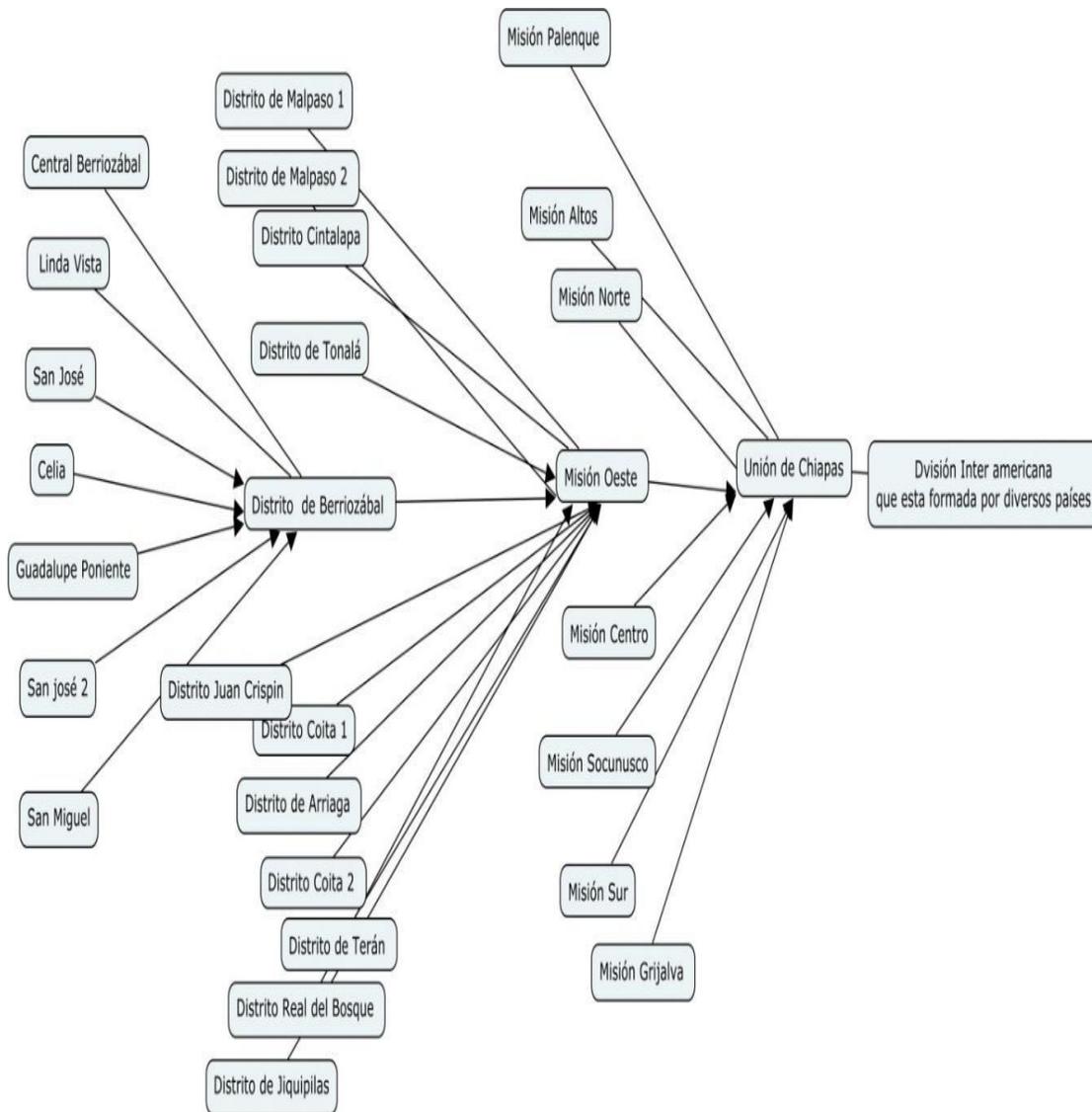
predominando en el escenario religioso, después de los católicos en esta región.”⁵⁰ Cabe mencionar que se fecha la entrada de los adventistas a Chiapas alrededor de los años 40’s y no se conoce con precisión el itinerario que siguieron, estas son algunas de las cuestiones que se tratarán de aclarar en la medida en que los documentos de archivo lo permitan.

1.4 Actualidad en Chiapas

La Iglesia adventista trabaja siendo una, todos con el mismo plan y proyecto, para ganar cada vez más miembros. Tiene su auge sobre una base estructural jerárquica, las iglesias locales están ligadas a una red llamada *distrito*, y estos distritos están afiliados a una *misión* u asociación que a su vez lo está a una *unión*. La *unión* está dirigida desde una *división*, el ejemplo sería el siguiente, tomando en cuenta el municipio de Berriozábal, Chiapas: Cada distrito tiene un aproximado de cinco o seis iglesias organizadas, se le determina iglesia organizada porque concentra más de cien miembros por iglesia. En el caso de Berriozábal, en Chiapas, constituye cinco iglesias organizadas y pequeñas iglesias denominadas “filiales” que concentran un número de miembros menor a las iglesias organizadas.⁵¹

⁵⁰Minerva Castañeda, *Adventistas...* 269-270.

⁵¹ Las iglesias organizadas de la iglesia adventista tienen que contar con un número de alrededor de 50 miembros hacia adelante.



Elaborado por Pedro Antonio Montoya Jiménez. Diciembre del 2018. No mencioné las distintas iglesias de cada distrito, debido a que este cuadro lo utilizo como ejemplo de la organización de los adventistas en Chiapas.

Las misiones o asociaciones regularmente están constituidas por diez a quince *distritos*, y la *unión* en el caso de Chiapas está dividida en siete *asociaciones*. Curiosamente solo el estado de Chiapas, por un número tan alto, representa la Unión Mexicana de Chiapas, comparándolo con la Unión Mexicana del Norte, esta

comprende varios estados los cuales son: Baja California Norte, Baja California Sur, Sonora, Chihuahua, Coahuila, Nuevo León, Tamaulipas, Sinaloa, Durango, Zacatecas, San Luis Potosí, Nayarit, Jalisco y Colima.⁵²

En el esquema 1 se observa la organización de la Iglesia. Por cada *distrito* existe un pastor de iglesia que es quién “cuida de los fieles”, los *distritos* se van modificando conforme la Iglesia en Chiapas va creciendo, incluso las uniones, o asociaciones se van dividiendo ya que hasta cierto número de miembros pueden contener cada nivel jerárquico, esto se da para ser una iglesia diseminada y un número de creyentes limitado hace tener una mejor organización.

En Chiapas la Iglesia adventista ha sido proselitista ya que el incremento de población se ha ido acrecentando conforme pasan los años, para el 2000 la Iglesia adventista estaba ya en casi todos los municipios de la región Norte y Centro. Esta Iglesia ha concentrado históricamente un alto número de creyentes en la zona norte, desde sus inicios, aunque para el año 2000, tenía un aproximado de 172,792 feligreses, para el 2015 la cifra ya superó los 250,000 feligreses, según el INEGI, esta cifra me parece interesante pues la Asociación General Adventista denota una cifra distinta con una aproximado de 217,729 miembros. Y la página oficial de los adventistas para este 2018 arrojo que la Unión de Chiapas concentra 229,259 miembros de Iglesia distribuidos en 3,048 iglesias y congregaciones y agrupados en 8 campos locales:

Asociación Norte, ubicada en la Ciudad de Pichucalco, Asociación Centro, ubicada en la Ciudad de Tuxtla capital del Estado, Asociación Altos, ubicada en la Colonial Ciudad de San Cristóbal de las Casas, Asociación Oeste, ubicada en la Ciudad de Tuxtla Gutiérrez, Asociación Soconusco, ubicada en la Ciudad de Tapachula, Misión Sur, ubicada en la Ciudad de Huixtla, Misión del Grijalva, ubicada en la ciudad de Tuxtla Gutiérrez, Misión de Palenque, ubicada en la ciudad

⁵²Información sobre la Unión Mexicana del Norte: <http://adventistasumn.org/organizacion/>.

de Palenque y la Universidad Linda Vista, con sede en Pueblo Nuevo y un Campus en Tuxtla Gutiérrez”⁵³

Al ver esas cifras se puede deducir que, en 17 años, la población adventista ascendía a pasos agigantados, particularmente en los Altos de Chiapas donde hasta el 2000 el número de adeptos era bajo, a diferencia de otros sectores de Chiapas. Además, se ha modificado las divisiones de la Iglesia adventista, antes se tenía la misión Norte, Centro, Altos y Soconusco, para este 2017, debido al crecimiento de creyentes, ahora se ha dividido en misión Oeste, Centro, Grijalva, Altos, Soconusco, Sur y Norte.

En el año 2000 había 54 municipios, según el INEGI, que representan más de 5% de la población de cinco años y más. Unade las poblaciones donde abunda la población adventista en especial es Tecpatán⁵⁴ donde los índices de cristianos no católicos ascienden a 43.64%, representando los adventistas 40.37%; Tapalapa, entidad en que los adventistas ocupan el primer lugar (41.15%).”⁵⁵

La Iglesia adventista ocupa la primera posición de igual manera: “en los Pueblo Nuevo Solistahuacán, representan 26.74%, y junto con otras expresiones religiosas constituyen 31.95% de los cristianos no católicos; en Tapilula los adventistas constituyen 8.93 %; en Ocoatepec representan 12.95% de 13.03% que se registran como cristianos no católicos.”⁵⁶ Actualmente la Iglesia adventista en Chiapas representa el 6% de la población chiapaneca, según el censo del 2015 realizado por el INEGI. Esta organización ha tomado un alto porcentaje en las iglesias evangélicas y protestantes del estado de Chiapas.

Conclusiones

⁵³Iglesia Adventista del Séptimo día. <http://umch.org.mx/>. Revisado el 23 de enero del 2019.

⁵⁴ Según los pobladores lo llaman la cuna del adventismo.

⁵⁵Minerva Castañeda, *adventistas...* 274.

⁵⁶Minerva Castañeda, *adventistas...* 274.

Aunque no parezca trascendental mencionar la doctrina adventista, es importante rescatar los dogmas que la hacen diferente a las demás denominaciones cristianas. El plan global que la feligresía sabática ofrece es el mismo en cualquier rincón del planeta, convencer a más personas y compartir sus 28 creencias que la hacen “distintos cristianos”. Al observar cómo funcionan un puñado de templos locales podemos tener una idea global de lo que sucede, si bien es cierto que cada sitio concentra una cultura e historia muy diferente, encontramos una similitud interesante, la transformación de no creyentes a creyentes, modificando su cultura y su creencia religiosa. La Iglesia adventista trabaja y concentra sus iglesias de manera organizada, además sus escuelas de enseñanza siempre han enfatizado en la importancia de guardar el sábado como un día de reposo “especialmente para Dios” y esperar la segunda venida de Jesucristo.

Chiapas, de manera global, ha resultado para los pastores adventistas un ejemplo para ejecutar los planes como ellos lo denominan de “evangelismo” muchos modelos de otros países han observado al estado de Chiapas cómo un ejemplo de conversión poblacional, en efecto Chiapas demuestra un avance amplio de conversión no creyente a creyente adventista. Durante el periodo de 2017 y 2018 se han hecho muchas juntas internacionales en Chiapas debido al interés del crecimiento adventista en el estado.

Por otro lado, aunque la única fuente bibliográfica que aporta información más amplia históricamente sobre los adventistas sea el artículo de *adventistas en Chiapas*, por la Dr. Minerva Yoimy Castañeda Seijas, puede tomarse como un estudio etnográfico y un breve relato histórico. La autora hace una afirmación arriesgada al decir que no se puede hacer un estudio histórico sobre la presencia de la Iglesia adventista en Chiapas, por lo que ella misma utilizó historia oral y bibliográfica; sin embargo, el trabajo de catalogación realizado en los últimos años en el Archivo Diocesano de San Cristóbal de las Casas y el acceso a la realización de entrevistas a los pioneros del adventismo en Chiapas, nos arroja nueva información, que viene a complementar la información del estudio realizado por

Castañeda Seijas. El análisis histórico sobre la región se llevará a cabo en los siguientes capítulos de esta investigación.

Capítulo II. Breve antecedente geográfico e histórico de la región zoque. Efectos posrevolucionarios en Chiapas.

En este capítulo se pretende exponer una síntesis histórica de los zoques, partiendo de la ubicación geográfica para adentrarnos en la autenticidad de los zoques, posteriormente analizaré el proceso colonial e importancia comercial del territorio denominado por Juan Pedro Viqueira “las Montañas Zoques”. El siguiente apartado definirá la importancia comercial de los zoques en la época colonial, utilizando como fuente principal a Juan Pedro Viqueira, llevando al lector a una sintética recopilación histórica del siglo XIX y sus consecuencias, llegando al siglo XX se relatan las consecuencias posrevolucionarias que causaron la propagación del protestantismo en el norte de Chiapas; en particular por este grupo de protestantes que identificamos como adventistas.

Estoy consciente de que es problemático y complejo tratar de sintetizar la historia de un grupo étnico en tan poco espacio, pero nuestro objetivo se ciñe a tener una idea general de los zoques y su desarrollo histórico para comprender cuáles pudieron ser los factores que los convirtió en una población abierta a la adopción de esta fe. Por ello, las preguntas que guían este capítulo son: ¿Qué antecedente existía a la llegada de los misioneros adventistas? ¿Cuál era el contexto en el que se desarrollaría el adventismo en el norte de Chiapas? ¿Qué características tiene la población de las Montañas zoques?, sin dejar a un lado la importancia cultural e histórica de los zoques.

2.1 Geografía del área zoque

El mayor número de hablantes zoques se encuentra en la zona denominada por Juan Pedro Viqueira como Montañas Zoques. Esta región está ubicada en el extremo noroccidental del Macizo Central de Chiapas. Al sur y al este limita con el Río Grande de Chiapas (hoy conocido como el Río Grijalva), al norte con la

Llanura del Golfo y con los valles de Simojovel y Huiliupán al oeste. La mayor altitud de esta región se encuentra en la Sierra de Tapalapa⁵⁷ y en la cordillera que se yergue entre Comistahuacán actualmente Rayón, y Amatán, que Viqueira denomina Sierra de Comeapa.⁵⁸

La geografía de las Montañas Zoques es accidentada, por un lado, tenemos sierras que difícilmente conectan con los poblados, las lluvias son constantes entre enero y mayo, provocando que desde las montañas las aguas recorran valles muy estrechos llegando hasta el Río Grande. En esta extensa región varía mucho el clima, por ejemplo, en Tecpatán y Copainalá suele ser más cálido a diferencia de Coapilla y la Sierra de Tapalapa que son lugares donde la temperatura alcanza a descender los 10° en invierno.

La extensa zona de Mezcalapa y diversas zonas zoques poseen excelentes tierras para la producción agrícola y ganadera. Mientras tanto en algunos lugares de la tierra zoque el clima no favorece y es complicado cultivar. Las tierras más altas se caracterizan por sus bosques, con vegetación como: pinos, encinos y liquidámbar. En las zonas templadas se encuentran bosques de nubliselva.⁵⁹

La ubicación de la sierra de Tecpatán inicia desde el norte del Cañón del Sumidero, “las cimas no sobrepasan los 1,400 metros sobre el nivel del mar.”⁶⁰ El río Grijalva transita por la Sierra de Tecpatán por estrechos y empinados cañones, este río llega a desembocar al Golfo de México, el Río Grande se abre camino difícilmente por la Sierra de Tecpatán:

A su paso, una gran cantidad de corrientes de agua, que descienden precipitadamente en angostos desfiladeros de los puntos más elevados, se unen a su cauce. En ocasiones, estas corrientes de

⁵⁷ También conocida como de Pantepec.

⁵⁸ Juan Viqueira, *Auge y decadencia de las montañas zoques en historia de Chiapas, geografía-histórica* (Chiapas: Universidad Autónoma de Chiapas), 394. Juan Pedro Viqueira introduce de manera específica cómo está construida la geografía zoque.

⁵⁹ Juan Viqueira, *Auge...* 426.

⁶⁰ Juan Viqueira, *Auge ...*398

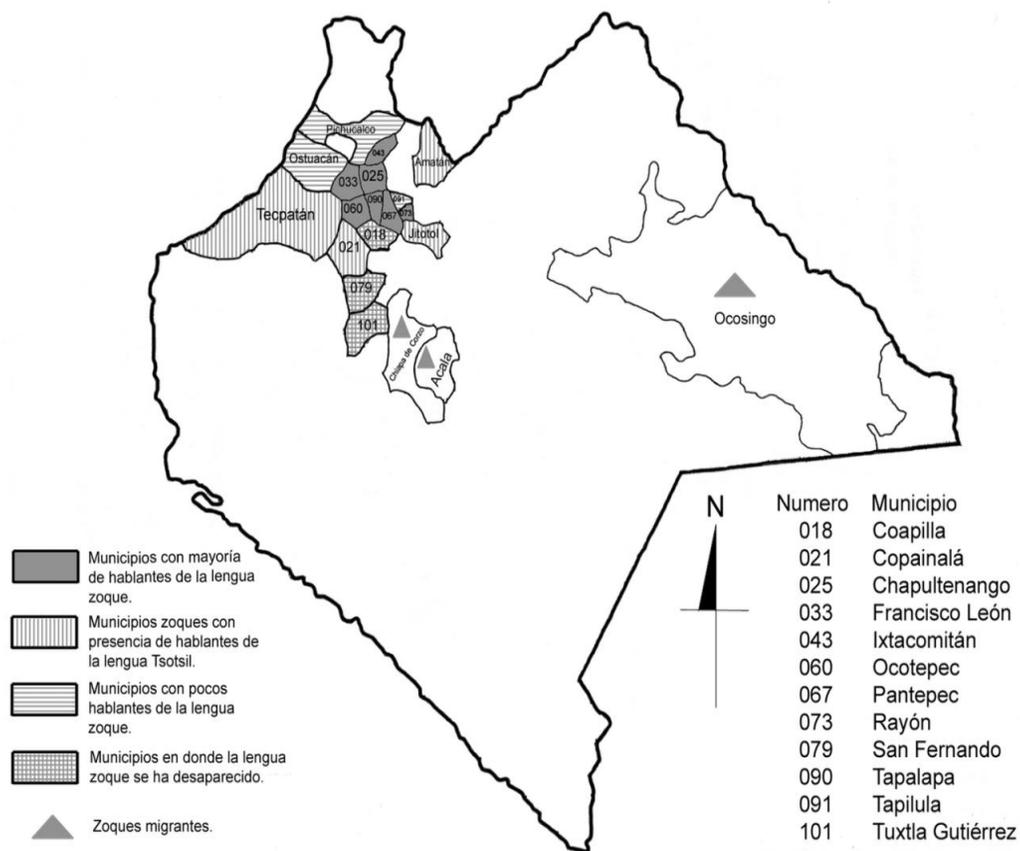
agua han formado pequeños valles aluviales, propicios para la agricultura. Una parte de la Sierra de Tecpatán --localizada más al sur, a la sombra de la Sierra de Tapalapa--es bastante seca (menos de 1,000 milímetros de lluvia), mientras que la otra, que se encuentra directamente expuesta a los vientos húmedos del norte, tiene una precipitación anual que a menudo supera los 2,000 milímetros.⁶¹

El puerto de Quechula funcionó como puerto fluvial desde la época prehispánica que utilizado posteriormente por los españoles y, también, por los misioneros protestantes, ya en época independiente. Quechula está ubicado a un costado de la Sierra de Tecpatán, este puerto fluvial conectaba directamente con el río Grijalva, río que recorre gran parte del estado.

Cuando hablamos de los zoques, así como cuando lo hacemos de cualquier otro grupo cultural, lo hacemos de un grupo que ha estado en constante transformación. Como ejemplo no tenemos más que fijarnos en los movimientos de población producidos en el siglo XX, ya fuera por la construcción de la presa de Malpaso en el año 1960-1964, como por el resultado de la devastación producida por la erupción del volcán Chichonal en el año de 1982. Actualmente se considera como región zoque a los 12 municipios del noroeste de Chiapas que concentran el mayor número de hablantes: Ocoatepec, Tapilula, Tapalapa, Rayón, Copainalá, Chapultenango, Nuevo Francisco León, Ixhuatán, Jitotol, Ostucán, Pantepec y Tecpatán. En los municipios de Ocozocoautla y Tuxtla Gutiérrez, algunas localidades son consideradas comunidades zoques, aunque en ninguna de ellas se habla la lengua desde décadas atrás.⁶²

⁶¹ Juan Viqueira, *Auge* ...398-397.

⁶² Susana Villasana, *Cambio y continuidad en la composición sociodemográfica de las indígenas y adscripción religiosa de Tapalapa, Chiapas 1985-1997* (Tijuana: Colegio Del Norte, 1999), 101.



Fuente: Cambio y continuidad en la composición sociodemográfica de las indígenas y adscripción religiosa de Tapalapa, Chiapas 1985-1997. Tesis de Villasana Benítez.

2.2 Lo zoque

Mucho se ha debatido sobre identidad zoque debido a los rasgos culturales “propios” que los zoques poseen en la actualidad; por ejemplo, trajes típicos, lengua, participación de tradiciones religiosas. Es fundamental mencionar que a pesar de la persecución de la Iglesia y de la colonización, este grupo se ha distinguido en la entidad por sus fiestas y rituales agrícolas,⁶³ concuerdo con el doctor Juan Pedro Viqueira en que los zoques han conservado sus prácticas religiosas y costumbres hasta la actualidad.⁶⁴ Los miembros de este grupo cultural actualmente son bilingües, hablantes de español y zoque, aunque existen espacios donde la lengua autóctona se ha perdido, como es el caso de Tuxtla Gutiérrez, pero donde prevalecen las fiestas y rituales zoques. Estos rasgos culturales no son los únicos que han permanecido, también la organización social de muchos pueblos de esta etnia con características que los distingue de otros grupos y que no se encuentran en otras regiones de Chiapas.⁶⁵

La preeminencia de los cultos prehispánicos en las tradiciones pseudo-católicas, mediante el uso de los lugares sagrados para hacer rituales, es un claro ejemplo de la permanencia de una identidad étnica zoque.⁶⁶ De esta forma podemos

⁶³Dolores Aramoni, *Los refugios de lo sagrado. Religiosidad, conflicto y resistencia entre los zoques de Chiapas* (México: Conaculta, 1992).

⁶⁴Juan Pedro Viqueira, *Auge...* 395.

⁶⁵ Miguel Lisbona, *Del “indio” a la identidad étnica. El caso de los zoques de Chiapas. Centro de Estudios Superiores De México y Centroamérica* (Chiapas: Universidad Ciencias y artes de Chiapas, 1995), 123.

⁶⁶ Miguel Lisbona, *Del “indio”...* 123.

apuntar que, aun en los lugares donde no ha permanecido la lengua, uno de los rasgos que definen la identidad son las celebraciones culturales.⁶⁷

Aunque los zoques de toda la zona no tienen un rasgo general que les una, persisten a través de pequeños grupos étnicos, Lisbona Guillén hizo un interesante artículo teórico antropológico sobre la autenticidad de la cultura zoque.

68

Cuando hablamos sobre la etnicidad zoque estaríamos tratando con una étnica fragmentada. Incluso la autenticidad de la indianidad zoque se resiste a los grupos no católicos cristianos, pues estos guardan ciertos rasgos étnicos en su costumbre y rasgos culturales.

Proponemos considerar a la etnia como un marcador ideológico cultural que no tiene que expresarse como proyecto o conciencia de pertenencia, aunque estratégicamente se pueden utilizar los rasgos étnicos para solucionar problemas concretos de fricción étnica. Sin etnia no existiría la categoría étnica, ni el grupo étnico, al cual consideramos presente cuando ejerce la etnicidad como práctica cotidiana: en forma de proyecto político, cultural, económico, etcétera.⁶⁹

Un ejemplo interesante será Tuxtla Gutiérrez, este poblado no rompió por completo sus raíces zoqueanas porque las fiestas más populares que se hacían siglos antes continúan haciéndose de manera pseudo-católica, la más evidente es la celebración de son las vírgenes de Copoya,⁷⁰ reconocida a nivel nacional. Dolores Aramoni fecha esta fiesta durante el siglo XVIII, “cuando los zoques adinerados de Tuxtla Gutiérrez crearon una estancia vacuna para resguardo de ganado al sur de la comunidad, a un costado del Cerro Mactumactzá, sobre la meseta de Copoya.

2.3 Antecedentes coloniales del área y su importancia comercial

⁶⁷ Miguel Lisbona, *Del “indio”...* 121.

⁶⁸ Miguel Lisbona, *Del “indio”...* 125.

⁶⁹ Miguel Lisbona, *Del “indio”...* 126.

⁷⁰ Esta tradición data desde la época colonial, durante el siglo XVII.

Cuando los españoles se encontraron con los zoques observaron que era un grupo fragmentado políticamente, organizado en jefaturas cuya unidad se basaba específicamente en la similitud en cuanto a prácticas culturales. Las jefaturas eran una porción de territorio que controlaba un linaje o cacique zoque: “patrilineales corporativos. Las jefaturas eran cuatro: Quechula, Javepagcuay, Guateway, y Zimafán, éstas se constituían en centros de control y política en la época prehispánica.”⁷¹

La organización encontrada por los primeros conquistadores españoles sufrió un cambio en 1549 al producirse la reducción de los pueblos indios⁷² en la provincia de Chiapas. Este proceso consistió en la reunión de las poblaciones indias dispersas en los montes dentro de una sola población, lo que, sin duda, tenía como finalidad un mejor control de la población, de esta forma aquellas primeras jefaturas se fueron transformando. Esta nueva distribución de pueblos trajo consigo consecuencias dramáticas: el abandono de tierras, la escasez de alimentos, el acaparamiento de tierras y la rivalidad entre diferentes grupos étnicos.⁷³

Las primeras referencias que encontramos sobre las montañas zoques caracterizan este espacio como fértil y con un gran dinamismo comercial, de esta forma lo comenta fray Antonio de Remesal:

[...] la provincia de Los Zoques que es la tierra de las ásperas del mundo, [...] es cálida y húmeda, muy regada de caudalosos ríos y así es abundante de buen pescado, Dase en ella mucho cacao y algodón, y el maíz se coge dos veces al año y todas las frutas y comidas de los indios con grande abundancia. Es la gente noble, y los caciques y señores tienen términos honrados, en lo que aventajan a los de otras tierras.⁷⁴

⁷¹Juan Viqueira, *Auge...*113-114.

⁷²Juan Viqueira, *Auge...*114.

⁷³Juan Viqueira, *Auge...*114.

⁷⁴Antonio de Remesal. *Historia general de los Indios Occidentales*. Libro VII, cap. XVIII. Vol. LI. 95.

Para 1611, en Ciudad Real él se refirió a la zona norte zoque cómo una tierra abundante, mencionó que la moneda más utilizada es el cacao y la semilla más exquisita.⁷⁵

Regularmente los españoles dejaron encargados a los indios de todas las mercancías que se producían en la zona, los españoles solo se encargaron del comercio de dichas mercancías.

La zona zoque se caracteriza desde tiempos coloniales por una economía basada en la agricultura y la ganadería. Esta zona incluye diferentes regiones fisiográficas que, según la división realizada por Viqueira, comprendería cuatro paisajes: Sierra de Tecpatán, Sierra de Tapalapa, valles de Jitotol y estribaciones de Chapultenango.⁷⁶ Si tenemos en cuenta, como comentamos con anterioridad, que el proselitismo de los evangélicos del séptimo día inició en la etapa posrevolucionaria, es importante que conozcamos las características de cada uno de estos paisajes para poder determinar su situación en la época que estamos tratando.

A. La Sierra de Tecpatán

Al norte del Cañón del Sumidero, empieza una intrincada región montañosa sumamente accidentada a pesar de que las cimas no sobrepasan los 1,400 metros sobre el nivel del mar. El Río Grande se abre camino difícilmente por la Sierra de Tecpatán, corriendo por estrechos y empinados cañones. Después de avanzar hacia el norte, las montañas le obligan a enfilarse primero hacia el oeste y luego al norte, en busca de una salida hacia las llanuras del Golfo.⁷⁷

⁷⁵ Véase el artículo de Juan Pedro Viqueira *Auge y decadencia zoque*, para analizar los zoques en el periodo colonial.

⁷⁶ Juan Viqueira, *Auge...* 167-168.

⁷⁷ Juan Viqueira, *Auge...*169.

La importancia de esta Sierra es el paso fluvial que le da a los viajeros y comerciantes. Desde que inició la incursión de los españoles al territorio de los antiguos zoques se utilizó el puerto fluvial de Quechula. Este enclave no lo fundaron los españoles, sino que desde mucho antes de su llegada los habitantes prehispánicos lo utilizaban cómo puerto importante.⁷⁸ Cuando inició la conquista por los territorios zoques la Sierra de Tecpatán se encontraba en disputa por varios caciques que tributaban a los chiapanecas y a los mexicas.⁷⁹

De Quechula se debía caminar hasta llegar al siguiente puerto para evitar el camino accidentado de la región, “el puerto de montaña entre Tecpatán y Copainalá y luego los valles de Chicoasén y Osumacinta.”⁸⁰

Los frailes dominicos prefirieron ubicar la sede de su convento en Tecpatán y desde ahí llevar a cabo su labor evangelizadora. En la actual Tecpatán resalta un edificio mudéjar que destaca la época de prosperidad zoque, el convento,⁸¹ de esta forma este enclave se convirtió en la capital religiosa durante el siglo XVI de mercancías de los demás pueblos zoques, Tecpatán fue la central económica más importante de las montañas zoques.⁸² Incluso solo los poblados de Chiapa y Tuxtla durante el siglo XVII alcanzaron una población mayor a la de Tecpatán.⁸³

Los cinco primeros pueblos de indios atendidos por el priorato de Tecpatán fueron fueron Osumacinta, Chicoasén, Copainalá, Tecpatán y Quechula y conectaban a la región con el poblado de Tuxtla, punto medular en el Camino Real, de esta forma se facilitaba el comercio y el paso de viajeros.⁸⁴

⁷⁸ Juan Viqueira, *Auge...* 419.

⁷⁹ Miguel Lisboa, *Entre la modernidad y la identidad: apuntes en torno al sistema de cargos y la etnicidad en una comunidad de Chiapas* (México: En: América indígena, vol. 55, núm. 1-2, 1995), 105.

⁸⁰ El español Bernal Díaz de Castillo relata que los poblados de Chicoasén y Osumacinta estaban sometidos por los zinacantecos. La población zoque en sí estaba distribuida por varios caciques. No hay en sí un territorio unificado.

⁸¹ Para saber más del convento de Tecpatán véase a Sidney Markman. *Arquitectura y urbanización de Chiapas colonial*. Pp. 177-203.

⁸² Juan Viqueira, *Auge...* 171-172.

⁸³ Juan Viqueira, *Auge...* 401.

⁸⁴ Juan Viqueira, *Auge* 400.

A inicios del siglo XVIII, la Sierra de Tecpatán continuaba siendo la mejor entrada de mercancías en Chiapas y en la zona.

B. Sierra de Tapalapa

La Sierra de Pantepec como se le conoce actualmente tiene una altura máxima de 2200 mts. Sobre el nivel del mar, esta Sierra tiene una abundancia de tierras fértiles, ya que la mayoría del año se mantiene en constantes lluvias y abundantes aguas descenden de la Sierra; el río de Teapa recorre la Sierra de Tapalapa desde el Golfo de México haciendo que durante el periodo colonial fuera el mejor acceso para ingresar a los pueblos zoques de la Sierra de Tapalapa.⁸⁵

Se desconoce a ciencia cierta cuantas modificaciones hicieron los dominicos al distribuir a la población de la región. "Tapalapa fue durante toda la época colonial cabecera del curato que incluía los pueblos de Ocoatepec, Coapilla y Pantepec."⁸⁶ A pesar de que el principal pueblo de esta Sierra fue Tapalapa, su localización se encontraba a una distancia considerable de las rutas más importantes del comercio e incluso de las rutas secundarias. A diferencia de la Sierra de Tecpatán, la Sierra de Tapalapa no era abundante en maíz y frijol, la producción agrícola de estas dos semillas apenas alcanzaba para el consumo local.

En esta zona se producía grana y cochinilla, que se convirtió en la principal riqueza que tendrían los pobladores de tierra fría. Durante la época colonial la tierra zoque siguió siendo tierra rica para cultivar, la grana y la cochinilla los principales frutos que se producían. Thomas Gage afirmó que "en esta provincia de Zoques las ciudades no son muy grandes, si bien son muy ricas".⁸⁷ Basándonos en Thomas Gage la prosperidad de la región provenía anteriormente de la producción de la seda y la grana cochinilla y la navegabilidad de los ríos que desembocaba en el Golfo de México hacía que esta zona fuera aún más próspera.⁸⁸

⁸⁵ Juan Viqueira, *Auge* ...468.

⁸⁶ Juan Viqueira, *Auge* ...173.

⁸⁷ T. Gage. *Viajes por la Nueva España y Guatemala* cap. XV. 267.

⁸⁸ Viqueira, Juan. Tesis doctoral: *Cronotopología de una región rebelde la construcción histórica de los espacios sociales en la alcaldía mayor de Chiapas (1520-1720)*, 173.

“Este tinte, que proporciona un hermosísimo color rojo vivo, se obtiene triturando las hembras de un insecto parásito que vive sobre las hojas de varios tipos de nopal y que se alimenta de su jugo.”⁸⁹ El trabajo que lleva este proceso es muy intenso y delicado, los españoles le dejaban toda la responsabilidad del cultivo a los indígenas de la región. Por otro lado, Tapilula e Ixhuatán no dieron muchos frutos de gran valor, así que regularmente los pobladores de ahí eran cargadores, “sobre la ruta comercial que unía la Meseta de Ixtapa con Tabasco y que atravesaba por sus pueblos. Por este camino transitaba una parte de la grana producida en las tierras frías.”⁹⁰ La información de la Sierra de Tapalapa nos describe que no había extranjeros si no solo indígenas en la zona, a excepción de los dominicos.⁹¹

Durante la mitad del siglo XVI la población originaria de la Sierra disminuyó fuertemente, y al siglo siguiente “habría entre 60 a 158 tributarios, con la excepción de Tapalapa, en donde vivían 220 tributarios”⁹² Conforme pasaron los años la población de los naturales descendió probablemente una mayoría migró a lugares donde habría más trabajo.

A principios del siglo XVIII, la Sierra de Tapalapa decayó en producción de grana; se consideraría una zona pobre y con una población muy escasa. Tapalapa sería de los lugares menos poblados hasta el día de hoy.

C. Los Valles de Jitotol.

Los Valles de Jitotol se levantan al sureste de la Sierra de Tapalapa, esta Sierra se le denomina la Sierra de Comeapa, “...que separa las Montañas Zoques de los Valles de Huitiupán”.⁹³ Al oeste de la Sierra de Comeapa se encuentran los Valles de Jitotol. La geografía del lugar es accidentada, con un clima fresco y húmedo; las

⁸⁹ B. Torres. *Las plantas útiles en el México antiguo según las fuentes del siglo XVI.* 113-115.

⁹⁰ Juan Viqueira, *Auge ...*175.

⁹¹ AGI, Escribanía, 349 C, exp. 1 (1), 23 ff. [1687].

⁹² AGI, Guatemala, 312, exp. 13, ff. 41v-49. Liquidación del estado y aumento de los reales tributos de Chiapa, desde el año de 1720 en adelante. Ciudad Real, 8 de marzo 1721.

⁹³ Juan Viqueira, *Auge ...*178.

montañas y los valles de esta zona están cubiertos por los árboles de encino y pino.⁹⁴

Cuando los españoles se encontraron con este lugar se toparon con hablantes zoques, aunque en la parte media se podrían encontrar hablantes tsotsiles, estos estaban regados en los Valles por diversas rancherías, las rancherías eran tan dispersas que pareciera que no existiera un lugar importante o un asentamiento precolombino trascendental.⁹⁵

Los dominicos agregaron a otros pueblos a dicha región: Solistahuacán, Comeapa, Jitotol y Bochil, con el fin de que estos pueblos alineados sirvieran para descansar y llenar de provisiones a los viajeros “el camino entre el Altiplano de Chiapas y Tapilula, puerta de entrada a las Llanuras del Golfo”⁹⁶

Los valles de Jitotol compartían similitudes con la sierra vecina de Tapalapa, aunque habría diferencias. La geografía es similar, incluso el clima y la flora. Debido a la escasez de producción agrícola de maíz y frijol, los habitantes de este lugar producirían la grana cochinilla.

D. Las Etribaciones de Chapultenango.

Al norte de la Sierra de Tapalapa podemos encontrar los pueblos denominados por varios autores “Las Etribaciones de Chapultenango” casi todos estos pueblos se ubican a una altitud de 300 mts. Sobre el nivel mar, este valle tiene salida hacia las Llanuras de Tabasco. Lo caracteriza las altas temperaturas con lluvias de mayo a enero: a diferencia de la Sierra de Tapalapa, las Etribaciones de Chapultenango tiene una selva tropical.⁹⁷

Este lugar se caracterizaba por tener abundante cacao y este jugó un papel muy importante ya que los prehispánicos de esos lugares compartían productos con los mexicas y chontales., los españoles aprovecharon estas rutas de comercio. Las

⁹⁴ Juan Viqueira, *Auge* ...178.

⁹⁵ Citado en la tesis doctoral de Viqueira, Pedro: E. Calnek, "Los pueblos indígenas de las tierras altas", p. 120

⁹⁶ Juan Viqueira, *Auge* 178.

⁹⁷ Juan Viqueira, *Auge* ...178.

abundantes lluvias y el clima cálido permiten levantar en la región dos cosechas de maíz al año.⁹⁸

La importancia de este lugar era el cacao, en ese entonces la moneda con la que se pagaba eran las semillas de cacao, esta práctica prehispánica seguiría vigente en los indios de las Estribaciones de Chapultenango, el cacao sería sin duda sinónimo de riqueza. Los españoles quedaron fascinados por las bebidas del cacao, esta semilla sería transportada a España y a otros países del viejo mundo. Los españoles regularmente utilizaban como moneda de pago el cacao.

Esta zona era tan rica que los alcaldes deseaban exportar el cacao hacia la metrópoli y hacia la Nueva España. Trabajar el árbol del cacao es delicado y requiere esfuerzos intensivos, de primera los españoles al ver que los indígenas tenían el conocimiento práctico dejaron a cargo la producción de cacao, por ello mismo en esa zona se encontraban caciques indígenas adinerados en el periodo de la colonia. Chapultenango fue caracterizado por ser el centro de población más importante, durante el siglo XVII fue la cabecera de la región.⁹⁹

Durante los primeros 200 años de colonia la población de la región de las estribaciones de Chapultenango tuvo un descenso considerable de población indígena, del año 1595 que se tenían 1273 tributarios para 1670 se tenía la mitad. Chapultenango se mantuvo con una población equilibrada, pero los pueblos fueron despoblándose a tal grado que las aldeas más grandes de éstas “Nicapa y Ostucán a duras penas llegaban a tener más de 60 tributarios.”¹⁰⁰ Hacia 1670, Ixtapangajoya contaba con apenas 16.5 tributarios, y amenazaba con quedarse totalmente despoblado.¹⁰¹

La población de Chapultenango se le caracterizaba por ser un pueblo rebelde, no hubo un enfrentamiento como tal con las tropas españolas, pero

⁹⁸ Juan Viqueira, *Auge...*180.

⁹⁹ AGI, Escribanía, 356 C, exp. 2, ff. 147-148v. [Certificación del doctor don Jacinto de Olivera Pardo]. Ciudad Real, 7 de junio 1729.

¹⁰⁰ Juan Viqueira, *Auge...*168.

¹⁰¹ Juan Viqueira, *Auge...* 169.

regularmente los pobladores huían a las montañas para no someterse a la corona española.

Desde 1706 --sino es que desde unos años antes-- empezaron a retrasarse en el pago de sus tributos. De tal forma que para 1712, ya adeudaban grandes cantidades de dinero a los funcionarios de la Corona, y para colmo de males se rehusaban a obedecer las órdenes de sus "superiores", a pesar de la presencia permanente de un fraile dominico en el pueblo.¹⁰²

Las tierras de las Estribaciones de Chapultenango habían llegado a ser muy ricas en producción de cacao, pero a principios de XVIII, la disminución de población habría convertido la zona en un lugar empobrecido. Sin embargo, no fue el único problema que pasaría dicha zona, sino también desaparecería la vicaría de Chapultenango.¹⁰³ Este acontecimiento traería consigo un debilitamiento de los poderes civiles y eclesiásticos, a excepción de la ribera de Ixtacomitán que afortunadamente logró escapar de esa recesión económica. Los españoles trataron de enmendar el asunto creando grandes haciendas cacaoteras, y estas empezaron a florecer a mitad del siglo XVII, expandiéndose hacia el norte rumbo a Tabasco.¹⁰⁴

E. Decadencia de las Montañas zoques durante la colonia

A principios del siglo XVIII, la tierra prospera zoque entró en una depresión económica social. Uno de los factores por los cuales inicia esta decadencia es la migración zoque, debido a que la población buscaba mejores condiciones de vida. Tecpatán que había mostrado un protagonismo en los primeros siglos de la colonia no sería el mismo, los pobladores se empobrecían. Aquel auge que se había dado en los siglos XVI y principios del XVII nunca iba a ser el mismo.¹⁰⁵

A partir del siglo XVII toda la región zoque se encontraba en una profunda crisis, los terrenos dejaron de ser favorables para los cultivos, y los alimentos para los mismos pobladores iban escaseando cada vez más. Los precios del maíz al

¹⁰² Juan Viqueira, *Auge...* 172.

¹⁰³ Juan Viqueira, *Auge ...*173

¹⁰⁴ Juan Viqueira, *Auge...*172.

¹⁰⁵ Juan Viqueira, *Auge...*420-421.

menos en la zona zoque empezaron a escasear en siglo XVII a todo eso también se le agrega el precio de la grana cochinilla habían disminuido considerablemente en la década de 1680.¹⁰⁶

Las dificultades para un crecimiento económico y social no eran los óptimos debido a que el cacao de las Montañas Zoques debería de competir con el cacao de otras zonas de indios tzeltales y choles, también tendría que competir con las haciendas de Tabasco y la Rivera de Ixtacomitán. Todas estas causas originaron una migración zoque. Para el siglo XVIII, Ixtacomitán se volvería el lugar ejemplar para el empleo zoque, pasaron los años y Pichucalco que está en frontera con Tabasco pasó a ser la más atractiva. Luego de unas décadas la actual capital de Chiapas se volvió el lugar óptimo para buscar un trabajo.¹⁰⁷

Conforme llegaban cada vez más zoques hubo una alteración de población para Tuxtla ya que de tener 204 tributarios para 1595 pasó a tener 1,187 para finales del siglo XVII, Tuxtla tendría una mejor dinámica en el comercio debido a su lugar estratégico ya que ese camino conectaba con Guatemala

En ese punto del camino que venía de Guatemala se bifurcaba: el ramal del norte se dirigía hacia Tacotalpe (en aquel entonces capital de la alcaldía mayor de Tabasco) y hacia el puerto de Veracruz; mientras que el del oeste se dirigía a Antequera (ahora Oaxaca), pasando por Tehuantepec. Así, Tuxtla, a diferencia de Ciudad Real (ahora San Cristóbal de Las Casas), nació y creció como un pueblo de indios.¹⁰⁸

El siglo XIX marca efectos negativos que no solo afectarían a la población zoque sino a todas las comunidades indias. En primer lugar, todas estas comunidades

¹⁰⁶ Véase la descripción de Juan Pedro Viqueira en su artículo *Auge y Decadencia Zoque*, hace un interesante apartado detallando más a fondo la crisis a la que se enfrentaban los zoques.

¹⁰⁷ Juan Viqueira, *Auge...*420.

¹⁰⁸ Dolores, Aramoni. *Los refugios...* 383-410.

se les llamarían indígenas por sus características físicas y su lengua, en segundo lugar, serían arrastrados por la política liberal al despojo y venta de sus tierras a latifundios. La idea de los liberales era que sus tierras pasarán a la propiedad privada y se incluyeran en un sistema empresarial. De los zoques en este periodo se ha estudiado poco. José Velasco Toro arroja datos¹⁰⁹ de latifundistas comprando las tierras más ricas de los zoques. La venta de tierras a empresas extranjeras empieza a darse mucho más durante el porfiriato, orillando a los zoques a habitar en pequeñas colonias u rancherías, de zoques comuneros a zoques peones.¹¹⁰

Los ladinos residentes en la tierra zoquen también se apoderarían del poder político, los alcaldes pasarían su cargo político a sus familiares, de generación en generación.

2.4 Sintética introducción del protestantismo en México

El protestantismo llegó a finales del siglo XIX a México y, también, a Chiapas. Bajo el amparo de la Ley de desamortización y colonización de tierras, llegaron muchos inmigrantes y comerciantes estadounidenses. Estos grupos protestantes venían en busca de tierras baratas para la producción agrícola. Conforme llegaban más extranjeros, se corría la voz en los países de las ventajas de comprar en tierras mexicanas. A partir del gobierno de Porfirio Díaz las organizaciones protestantes empezaron a intensificarse. Era obvio que muchos protestantes estaban interesados en ser misioneros en tierras dónde no había llegado su denominación cristiana.¹¹¹ Encontramos a los misioneros mormones, testigos de Jehová, metodistas y presbiterianos a finales del siglo XIX en Chiapas.¹¹²

¹⁰⁹ Información extraída de la cita de Laura Valladares de la Cruz. *El despojo de los territorios indígenas y las resistencias al extractivismo minero en México*. 2017.

¹¹⁰ Juan Viqueira, *Auge ...* 34.

¹¹¹ Jean Pierre Bastian. *Metodismo y clase obrera durante el Porfiriato* (México: Colegio de México, 1983) 38-41.

¹¹² Bastian, *Metodismo ...* 43.

Las migraciones de estadounidenses durante mediados de XIX y la instalación de nuevas creencias en México, trajo consigo un crecimiento de creyentes no católicos durante ese periodo. Regularmente los extranjeros compraban terrenos donde más les convenía o dónde sabían que iban a tener la libertad de compartir con mayor facilidad su fe religiosa.¹¹³ Durante el periodo del porfiriato se tiene un constante flujo de protestantes, que van en busca de impartir sus creencias e incorporarse a zonas mineras o de alta producción económica, pero también se agregan estos protestantes a los poblados que tienen crisis económica, social y política. Estos factores jugarían un factor clave para el crecimiento desmedido de adeptos no católicos.

En este contexto se explica que tanto Benito Juárez como Porfirio Díaz, se hubieran planteado atraer inmigrantes protestantes en áreas pobres, para después generar una industria nacional. La incapacidad católica para asimilarse al mundo moderno era patente para los liberales. México debía desfanatizarse, si deseaba encaminarse hacia el progreso, la estrategia es muy simple dejar el “pensamiento católico” por el pensamiento del “progreso” hablamos del protestantismo.¹¹⁴

2.5 Efectos posrevolucionarios.

Durante la época revolucionaria y posrevolucionaria México estaba envuelta en un conflicto de violencia, y Chiapas no fue la excepción de estas problemáticas, los grupos zoques fueron afectados por estos cambios, desde la revolución, el conflicto anticlerical y el agrarismo. La Guerra Cristera es uno de los momentos en los que se aprecia un mayor debilitamiento de la Iglesia católica. Durante el gobierno de Plutarco Elías Calles, entre 1926 y 1939, el enfrentamiento entre la Iglesia católica y el Estado alcanzó su mayor auge.

¹¹³ Jean Pierre Bastian, *Iglesia, estado e ideologías religiosas protestantismo y sociedad en México 1857-1940* (México: CUPSA, 1984), 442.

¹¹⁴ José Moreno, *Quemando santos para iluminar conciencias desfanatización y resistencia al proyecto Cultural Garridista, 1924-1935 Estudios de historia moderna y contemporánea de México* (Ciudad de México: Colegio de México, 2011).

Las políticas posrevolucionarias recordaban que México ya era un Estado laico y, por ende, continuó disminuyendo la participación de la Iglesia católica en asuntos sociales, políticos y económicos. Cabe señalar que esta situación tuvo su inicio desde la emisión de la Constitución de 1857 y las Leyes de Reforma.

A pesar de que la Iglesia católica fue afectada en sus intereses, continuaron en forma de organizaciones donde se trataban temas tanto religiosos como políticos. Para defender sus intereses la Iglesia continuó haciendo reuniones ya que así mantenía unida a su feligresía y sus acciones estaban encaminadas a proteger sus intereses sociales y religiosos. Estas reuniones fueron tan populares en las ciudades del país, que con el tiempo lograron acrecentar el número de miembros y les permitió expandirse en el territorio mexicano. El gobierno de Calles reaccionó de manera negativa ante el crecimiento de las actividades del Secretariado Social, por lo que dio la orden de clausurarlo y de llevar a prisión a varios de los dirigentes.

La Guerra Cristera inicia con la promulgación de la Ley de Calles en 1926 y estos serán los artículos más importantes que afectará directamente a la Iglesia católica: El artículo 130 le negaba a toda personalidad jurídica y concede al gobierno federal el poder de intervenir según la ley en materia de culto y materia externa.

Se prohíben los votos monásticos y las órdenes religiosas (artículo 5 constitucional) la Iglesia no tenía derecho de adquirir o tener propiedades, ni ejercer cualquier tipo de dominio sobre una propiedad, todos los lugares de culto pasaban a ser propiedad de la nación.¹¹⁵

La Iglesia no tiene derecho a ocuparse de establecimientos de beneficencia, ni de investigación científica (artículo 130 constitucional) este artículo delega al gobierno federal la capacidad de asignar sacerdotes a las diferentes localidades dependiendo de las necesidades. respecto a la necesidad de cada localidad.¹¹⁶

¹¹⁵ José Moreno, *Quemando santos...*120.

¹¹⁶ José Bravo. *La iglesia, los católicos y la revolución en las reformas sociales y políticas, en Temas históricos diversos* (México Heroico, 59, 1966), 247-257.

Esta ley limitaba mucho más a la Iglesia católica, debido a que habría mucho menos sacerdotes católicos y restringía el culto religioso. En respuesta a la orden, el clero mexicano planeó un boicot económico en contra del gobierno callista, y en muchas ocasiones el conflicto se volvió violento. Este conflicto armado duró 3 años y provocó alrededor de 250,000 muertes.¹¹⁷

En Chiapas también se vivió un momento de tensión, desde la expulsión de zoques católicos hasta quemar de santos en diversos pueblos. Me centraré en la región del noroeste zoque.

Desde 1914, se comenzó a afectar a la Iglesia Católica, cuando Jesús Agustín Castro promulgó una ley que ordenaba la expropiación de los bienes del obispado y que toda propiedad de la Iglesia pasara a manos del Estado. Limitó el número de misas únicamente a los domingos, cerraron los conventos, “se prohibió el uso de hábitos e indumentaria religiosas dentro y fuera de los recintos eclesiásticos y se ordenó el retiro de cruces en espacios públicos y privados; de igual manera se dio orden verbal para que todos los sacerdotes abandonaran el estado en un término de 24 horas”.¹¹⁸

Los testimonios de los habitantes de la región zoque narran que, durante la presencia de las tropas carrancistas, vandalizaron algunos bienes de los templos, incluyendo las propiedades de los pobladores. En Coapilla quemaron casas, se llevaban a las mujeres y algunas llegaron a ser escondidas en el monte por sus padres. De acuerdo con los testimonios recabados por Virginia Guzmán Monroy, en Copainalá dejaban a la gente sin comer, puesto que se robaban todo, las gallinas y algunas cosechas. En Tecpatán también se registran saqueos y la destrucción de cultivos.¹¹⁹

¹¹⁷José Bravo. *La iglesia...* 257.

¹¹⁸Virginia Guzmán, «El conflicto anticlerical en la región zoque chiapaneca y la defensa de los bienes muebles e inmuebles (1914-1935)», *Boletín de Monumentos Históricos*, n.º 37 (2016): 180.

¹¹⁹Véase el artículo entero.

Hubo una etapa donde cesó el conflicto Estado-Iglesia y fue en el periodo que Álvaro Obregón llegó a la presidencia. Esta calma no solo fue en el centro del país, sino también en Chiapas durante el gobierno de Tiburcio Fernández Ruiz.¹²⁰

Tiempo después, con la llegada de Plutarco Elías Calles a la presidencia, en 1925, dio la orden de que el Gral. Carlos Augusto Vidal Sánchez ocupará el cargo de gobernador en Chiapas, quien aplicó la política anticlerical en el estado. Sin embargo, el periodo como gobernador no llegó a aplicar las medidas de una forma drástica, como sucedería posteriormente. Durante ese periodo se aplicaron una serie de órdenes:

El 31 de julio de 1926, a raíz de que la curia mexicana había anunciado la suspensión de culto, el secretario de gobierno de Chiapas turnó una circular en la que pedía a los presidentes municipales que los sacerdotes que abandonaran sus templos debían hacerlo mediante una entrega con riguroso inventario, y que los presidentes municipales a su vez entregarían dichos templos a 10 vecinos de la localidad. Una circular más fue remitida el mismo mes, insistiendo en la orden de inventariar los bienes custodiados en los templos.¹²¹

2.6 Conflicto anticlerical en Chiapas y quema de santos.

El conflicto anticlerical se recrudeció en Chiapas durante la gubernatura de Raymundo Enríquez de 1928 a 1932. Durante esos años era obispo en Chiapas Gerardo Anaya, que dejó su cargo para “salir exiliado, junto con otros 35 obispos, a San Antonio, Texas, y no volvió a Chiapas sino hasta 1935 al finalizar el conflicto.”¹²²

¹²⁰ Virginia Guzmán, «El conflicto anticlerical en la región zoque chiapaneca y la defensa de los bienes muebles e inmuebles (1914-1935)», 180.

¹²¹ Virginia Guzmán, «El conflicto anticlerical en la región zoque chiapaneca y la defensa de los bienes muebles e inmuebles (1914-1935)», 183-184.

¹²² Julio Ríos, *Siglo XX: muerte y resurrección de la Iglesia católica en Chiapas. Dos estudios históricos* (México: UNAM, 2002), 58-59.

Durante el conflicto, la población de la región zoque, se organizó en juntas vecinales, integradas por 10 habitantes de cada localidad, quienes realizaron inventarios de “los bienes contenidos en el interior de los templos, además de encargarse de la administración, la limpieza y la seguridad de los inmuebles.”¹²³ Los feligreses realizaron inventarios de todos los objetos sagrados de las iglesias, mientras estas estaban cerradas.

Se envió una circular al gobernador de Chiapas en 1929, donde se le informaba que:

“los templos eran propiedad federal, y que en ellos no se podían ejecutar obras que atentaran contra su solidez, méritos artísticos e históricos, sin el permiso de la Secretaría de Hacienda y Crédito Público, de la cual dependía esa Dirección. También se pidió que las autoridades del estado evitaran que los encargados y las juntas vecinales llevaran a cabo obras, y que la conservación de los monumentos del pasado requería de la cooperación de todas las autoridades del país.”¹²⁴

Virginia Guzmán Monroy menciona que “hay documentos que dan cuenta de la actuación de las juntas vecinales y de los presidentes municipales ante el cierre de los templos y la suspensión de cultos”.¹²⁵

En 1929, comienzan las negociaciones para dar fin al conflicto armado, en el cual se firman los acuerdos, sin embargo, la Ley de Calles no se abolió, solo se suspendió. Se da la orden de reanudar el culto católico y que las juntas vecinales encargadas de la administración de los templos, realizaran las entregas del inventario de los bienes muebles e inmuebles. Pedro González, “presidente

¹²³ Virginia Guzmán, «*El conflicto anticlerical en la región zoque chiapaneca y la defensa de los bienes muebles e inmuebles (1914-1935)*», 184.

¹²⁴ Virginia Guzmán, «*El conflicto anticlerical en la región zoque chiapaneca y la defensa de los bienes muebles e inmuebles (1914-1935)*», 184

¹²⁵ Virginia Guzmán, «*El conflicto anticlerical en la región zoque chiapaneca y la defensa de los bienes muebles e inmuebles (1914-1935)*», 185. Guzmán Monroy destaca que existen varios documentos en AHECH, Asuntos religiosos, vol. 1, 1929.

municipal de Tecpatán, informó, el 26 de octubre, que en esa localidad estaban los templos de Santo Domingo y Santa Lucía, así como la ermita de San Marcos; que tales inmuebles estaban siempre bajo la vigilancia de las autoridades y de los encargados, cuyo representante era Filomeno Álvarez”.¹²⁶

El conflicto regresó “en 1932 tras la expulsión del país del delegado apostólico Leopoldo Ruiz y Flores”¹²⁷. Para Chiapas esta escena era más drástica que la primera, pues el nuevo gobernador, Victórico Grajales (periodo 1932-1938) promulgó nuevas leyes:

... que limitaban el número de sacerdotes a sólo cuatro para todo el estado y de cualquier tipo de culto; para 1934 redujo el número a uno; además, ordenó suprimir los nombres de los santos de los topónimos y —mediante la Ley de Prevención Social— obligó a todos los sacerdotes católicos a abandonar el estado. Sin embargo y a pesar de esas medidas tan drásticas, algunos sacerdotes permanecieron en el territorio e incluso continuaron ejerciendo su ministerio en casas de familias que los protegieron, lo que presupone un nuevo cierre de los templos al culto.¹²⁸

La quema de santos por parte de Grajales ocasionó una pérdida importante de bienes religiosos, este hecho provocó que los pobladores sacaran las imágenes del templo para esconderlas en sus casas o en las cuevas. Victórico Grajales tenía preferencia por los protestantes, innumerables veces apoyó a los movimientos presbiterianos que crecían en la zona, los protestantes se convirtieron en los aliados de Grajales. El gobernador justificaba sus acciones aduciendo que su deseo era modernizar a Chiapas y para ello era necesario desfanatizar a los indígenas católicos mediante el protestantismo, más específicamente el presbiterianismo.

¹²⁶ AHECH. Asuntos religiosos, vol. 2.

¹²⁷ Virginia Guzmán, «*El conflicto anticlerical en la región zoque chiapaneca y la defensa de los bienes muebles e inmuebles (1914-1935)*», 189.

¹²⁸ Virginia Guzmán, «*El conflicto anticlerical en la región zoque chiapaneca y la defensa de los bienes muebles e inmuebles (1914-1935)*», 189.

Victórico Grajales propuso mexicanizar a los indígenas para ello se creó el Departamento de Acción Social, Cultura y Protección Indígena. Con esto se formaron 10 grupos donde se enseñaría español. También se inició una campaña para que los indígenas dejarán de utilizar su ropa tradicional, esta campaña se llamaría “pantalones”. Ante todo, eso se promulgaron de igual manera varias leyes que limitaría a los creyentes católicos.¹²⁹ Grajales pensaba que la religión católica era el freno que impedía el crecimiento económico de la entidad, especialmente de la población indígena. De esta forma, se forzó una “desfanatización” de los chiapanecos.

En el norte de la región zoque, el conflicto fue más violento, debido a que la población zoque estaba próxima a Tabasco, donde el gobernador Tomás Garrido Canabal aplicaba de forma más estricta las políticas anticlericales y, en ocasiones, enviaba a un grupo a incursionar en territorio chiapaneco. Los testimonios de los pobladores sustentan esta hipótesis de Guzmán Monroy, mencionaron que muchas veces, ellos llegaban a saquear los templos y quemar los bienes de las iglesias.

Algunos de los que resguardaron las imágenes en sus hogares para preservarlas las regresaron al poco tiempo, sin embargo, muchos conservaron los santos y otros les hicieron sus ermitas. Un ejemplo es el caso de San Esteban en Coapilla, que lo sacaron de la iglesia y no regresó al lugar hasta que tiempo después le hicieron una capilla, donde actualmente se encuentra ubicado.¹³⁰

De acuerdo con un testimonio, en Copainalá también se dio la orden de cerrar los templos y de quemar los santos;

... el presidente municipal René Cortázar, “el quemasantos”, entró con Crescencio Santos, Tereso López, Tiburcio Sánchez, Martín Santos, Vicente Suárez y otros más y ocuparon el templo, pero ya antes ellas, las viejecitas que tenían llave, habían ido en la mañana y sacado a San Miguel y se lo llevaron para la comunidad de Tierra

¹²⁹Thomas L. Benjamín, 1990, *El camino a Leviatán: Chiapas y el estado mexicano, 1891- 1947*. 1990.

¹³⁰ Ver las entrevistas realizadas por Virginia Monroy.

Fría; a la imagen de San Vicente Ferrer la escondieron en Miguel Hidalgo; también sacaron al Cristo; todos los demás santitos fueron quemados, En 1939 llegó el padre Felipe Ramos, de allá de San Cristóbal; él reabrió el templo y no permitió la entrada de los adventistas; después se hizo de muchas propiedades y se fue [...] vendió todo.¹³¹

En Tecpatán también se limitó a la Iglesia Católica, sin embargo, se permitió a los pobladores celebrar festividades religiosas, siempre y cuando estuvieran apegadas a la Ley de Cultos; sin manifestaciones exteriores.

Algunos ejemplos son el documento que la junta vecinal de Tecpatán envió al Secretario General de Gobierno, informando que las limosnas recaudadas en el templo de Santa Lucía de esa localidad ascendieron a 21 pesos, y que se aplicaron en reparaciones que requería dicho inmueble, así como dos solicitudes de la misma junta de Tecpatán para que se les permita celebrar las fiestas patronales.¹³²

Estar cercano al gobierno de Tomás Garrido Canabal, hizo que la zona norte de Chiapas se viera más afectada que el resto de los territorios del estado; además, fomentó la migración de los presbiterianos a la zona, los cuales eran también perseguidos por el gobernador del vecino Tabasco.¹³³

Tomás Garrido Canabal se habría encargado de perseguir y restringir el culto a los católicos, pero también se encargó de perseguir a los protestantes de Tabasco.¹³⁴ Esta persecución obligó a muchos protestantes a moverse a los

¹³¹ Entrevista realizada por Virginia Monroy a Luis Hernández Aguilar, zoque de 80 años, Copainalá, junio de 2003)

¹³² Virginia Guzmán, «El conflicto anticlerical en la región zoque chiapaneca y la defensa de los bienes muebles e inmuebles (1914-1935)», 187-189.

¹³³ Cuauhtémoc Angulo Pineda, *El presbiterianismo en Tabasco, historia de una revolución silenciosa*. (Tabasco: 2015), 60-68.

¹³⁴ No hay duda de que Tomás Garrido Canabal persiguió a los protestantes, hay textos que mencionan que el gobernador tabasqueño provocaba a los protestantes. Por ejemplo, en Paraíso un pastor metodista fue encarcelado y torturado durante una visita de Garrido Canabal. Su aprehensión se dio durante una quema de biblias organizada por el gobierno, lo que provocó una revuelta en

pueblos del norte de Chiapas. Aunque en muchos estados la situación de perseguir a los protestantes tuvo frutos, en Tabasco sucedería lo contrario, pues las iglesias protestantes se harían más fuertes y ampliarían su centro de influencia hacia el sur y sureste del estado de Tabasco. El teólogo Cuauhtémoc Angulo Pineda hace un esfuerzo por reconstruir históricamente la presencia y dificultades de los presbiterianos en Tabasco. En su obra menciona que algunos pastores de dicha denominación eran más aceptados,¹³⁵ incluso había reuniones con el ex gobernador de Tabasco. Un ejemplo era el pastor presbiteriano Ezequiel Lango,¹³⁶ el libro de Angulo Pineda repite varias veces que Ezequiel Lango se encontró con el gobernador Tomás Garrido Canabal, a dicho gobernador le gustaba provocar a los creyentes, pero con los presbiterianos dicha provocación no funcionó. Ezequiel Lango fue expulsado de Tabasco, pero empezó una expedición a Chiapas y luego a Veracruz.

El autor expone cómo el exgobernador llamó a varios líderes presbiterianos a la capital del país “para despedirse de ellos, agradecerles su colaboración y recomendarles expresamente que debían sembrar la semilla del evangelio, ‘yo ya limpié el terreno, ahora a ustedes les toca sembrar la Palabra de Dios porque la religión de ustedes es la mejor’”.¹³⁷

William Cameron hace mención también de que en Tabasco la persecución protestante no tuvo mucho éxito ya que se habían hecho mucho más fuerte los movimientos evangélicos.¹³⁸ Aunque existen otras fuentes que subrayan que a los protestantes no los perseguían, por ejemplo:

donde los fieles intentaron tomar la improvisada prisión municipal para liberarlo y expulsar a los provocadores.” (Martínez, Alberto 2011)

¹³⁵ Cuauhtémoc Angulo Pineda, *El presbiterianismo...* 60-68.

¹³⁶ El teólogo Leopoldo Cervantes Ortiz hace un interesante análisis sobre Ezequiel Lango describe que “Garrido invitó a Lango a ofrecer una conferencia sobre moral en 1930 durante la Feria del Coco, en la que aludió a ciertas tendencias de corrupción del gobernador, no obstante, lo cual éste respetó sus opiniones.”

¹³⁷ Esta cita procede del padre del autor Angulo Pineda con el nombre de Cuauhtémoc Angulo Rodríguez. 129.

¹³⁸ William Cameron, *Lázaro Cárdenas, demócrata mexicano*, (Ciudad de México: Grijalbo, 1976), 106.

El movimiento de la desfanatización se desató contra los creyentes católicos, no contra las demás creencias cristianas, como protestantes, presbiterianos o sabáticos, etc.; dicha actividad se llevó a cabo mediante la formación de los clubes ateos establecidos en cada uno de las poblaciones, rancherías y vecindarios del territorio estatal, ayudados por las Ligas de Resistencia y los Frentes Revolucionarios de la Juventud que operaban en todos los centros educativos de la entidad. La obra desfanatizadora de Garrido.¹³⁹

Durante estos años también se produjo un crecimiento de protestantes en la zona noroccidental de Chiapas,¹⁴⁰ no era una sorpresa ya que la entidad de Tabasco y los municipios que están en su frontera siempre han estado relacionados.

Cuando Lázaro Cárdenas del Río llegó a la presidencia en México, la política nacional y estatal cambió drásticamente. El conflicto llegó a su fin en 1940, y el presidente Manuel Ávila Camacho hizo pública su fe católica. En Chiapas, el gobernador Efraín Gutiérrez, “protagonizó la reconciliación con el clero católico chiapaneco; en 1938 retornaron el obispo Gerardo Anaya y los sacerdotes, la mayoría de ellos exiliados en Estados Unidos o en Guatemala”.¹⁴¹

Existe una gran probabilidad que al tener un fácil acceso por Tabasco los adventistas hayan mantenido sus misioneros por ese extremo, es probable que la influencia de la Tabasco en la zona norte zoque de Chiapas trajera consigo a los adventistas del séptimo día, teniendo en cuenta las entrevistas realizadas a los pobladores de Tecpatán¹⁴² que destacan que la entrada principal había sido por Tabasco. La antropóloga Castañeda Seijas realizó entrevistas que atestiguan la presencia de misioneros que cruzan Tabasco hacia el norte de Chiapas, también

¹³⁹ Martín Ortiz, «*El discurso político de Tomás Garrido Canabal 1919-1934 Máscara “socialista” de un cacique tropical*», Universidad Juárez Autónoma de Tabasco, Vol. 1 No.4. (2013), 15.

¹⁴⁰ En el tercer capítulo se subrayó el incremento de protestantes.

¹⁴¹ Martín Ortiz, «*El discurso político de Tomás Garrido Canabal 1919-1934 Máscara “socialista” de un cacique tropical*», 171.

¹⁴² Véase al final de la investigación las entrevistas a Don Encarnación, poblador de Tecpatán, este menciona que los misioneros regularmente solían hacer giras por Tabasco y luego Tecpatán.

sustenta este hecho con entrevistas a los pobladores de Pueblo Nuevo.¹⁴³ [...] por el norte, desde donde también los caminos sin delimitación estatal permitieron la entrada de colportores y misioneros a los pueblos chiapanecos desde los estados cercanos de Veracruz y Tabasco.»¹⁴⁴

La intensidad con la que permanecían los vínculos entre Tabasco y Chiapas y las constantes movilizaciones de protestantes significó un foco rojo en el aspecto político, económico y religioso. Una crisis trajo consigo una inminente movilización de adventistas al norte de Chiapas. Aunque los presbiterianos de Tabasco no tuvieron tanto éxito en el norte de Chiapas porque los adventistas harían un mayor esfuerzo en retener a sus creyentes.

Conclusiones

El pueblo zoque se ha distinguido por su autenticidad, a pesar de los diferentes intentos de conversión han logrado mantener varios de sus rasgos culturales. Es importante mencionar que el cambio religioso que comenzaron a experimentar con la lucha contra las creencias católicas y la entrada de las protestantes, vivieron un abandono importante de sus costumbres étnicas.

Desde los inicios de la historia zoque vemos una relación socioeconómica Chiapas-Tabasco, este flujo comercial se vio en la época colonial, en el Chiapas independiente, en los tiempos de la posrevolución y en la actualidad. La vecindad entre Chiapas y Tabasco trajo consigo un constante flujo de protestantes, aunque en Chiapas también ingresaron por Guatemala incontables misioneros protestantes, y también existen entradas de protestantes por Oaxaca.¹⁴⁵

Regularmente los adventistas en sus primeros años de conversión, en Chiapas, traían consigo testimonios de las ventajas de haber dejado el alcohol y estos convertidos contaban cómo había ayudado en su familia el poder dejar el alcohol.

¹⁴³Minerva Castañeda, «*Adventistas en Chiapas*», 270.

¹⁴⁴Minerva Castañeda, «*Adventistas en Chiapas*», 270.

¹⁴⁵Minerva Castañeda, «*Adventistas en Chiapas*», 270.

Es interesante cómo en Chiapas se desata un crecimiento de creyentes no católicos después del gobierno de Victórico Grajales, cuando inicia un ascenso de seguidores no católicos en toda la identidad chiapaneca. Ahora que observamos el periodo entre 1913 y 1940 en el estado de Chiapas, observamos que las diferentes creencias no católicas tienen cierta ventaja para convertir a más habitantes que antes habían sido fieles de la fe católica. Teniendo en cuenta que tenemos un adventismo proselitista que al menos en la zona de la Sierra de Tecpatán y Sierra de Tapalapa, se habían hecho fuertes desde los años 40, se convirtió en un espacio de convergencia de muchas otras iglesias protestantes, muchas de ellas surgidas en Estados Unidos. Era un momento de crisis durante el cual el pensamiento proselitista y radical de los adventistas encontró la puerta de entrada para convertir a los católicos en un momento de vulnerabilidad.

La similitud de los gobiernos de Tomás Garrido Canabal y Victórico Grajales es también de destacar, ambos gobiernos sumados en contra de la iglesia católica, dio ventaja a los protestantes de ganar terreno de creyentes católicos. Es de destacar que, aunque el gobierno pensó que con quemar imágenes y expulsarlos de sus templos o empujarlos al despojo estos renunciarían a su fe, los hechos marcan la devoción a sus santos era lo único que tenían y fue un error pensar que destruyendo las imágenes católicas erradicarían la fe que les fue inculcada desde niños.¹⁴⁶

¹⁴⁶Martín Ortiz, «El discurso político de Tomás Garrido Canabal 1919-1934 Máscara "socialista" de un cacique tropical», 168- 170.

CAPITULO III

Consolidación y Expansión adventista en el norte de Chiapas

No sé puede discutir una fecha ni lugar exacto de la entrada de los adventistas, pues parecen haber ingresado por diferentes vías.¹⁴⁷ al estado de Chiapas. Es a partir de los años 40 cuando hubo una propagación más rápida en el norte del estado. Algunas de las causas de por qué este crecimiento fue acelerado son: la posguerra cristera, la quema de santos, la llegada del Instituto Lingüístico de Verano, los gobiernos anticlericales, y la llegada de más misioneros extranjeros al estado como vimos en el anterior capítulo.

En el Soconusco la fe adventista avanzó muy lentamente, pero en la región de los Altos y de la Selva la propagación de presbiterianos y pentecostales fue mucho más rápida. Estas denominaciones cristianas habían tomado mayor fuerza porque habían llegado varios años antes que los adventistas y estos tenían una mejor aceptación que en otros lugares.

Algunos municipios zoques cómo Tapalapa, Coapilla, Copainalá y, especialmente Tecpatán, tuvieron una difusión del adventismo bastante rápido; es decir los creyentes sabáticos pudieron consolidar y expandir más fácilmente su fe en esos lugares,¹⁴⁸ a diferencia de otras poblaciones donde la propagación no fue tan rápida. A todo esto, hay que agregar que los católicos no defendieron con mucha fuerza a sus miembros en Tecpatán, Coapilla, Tapalapa, y Copainalá.

Los adventistas logran consolidarse como Iglesia organizada¹⁴⁹ en Tapalapa y Tecpatán durante el periodo de los 40's. Para finales de esa década se tendría una mejor organización, para ese entonces concentraron una población tres veces mayor a la de otras regiones, y esta se volvió cada vez más proselitista.

¹⁴⁷ Ver en el capítulo I.

¹⁴⁸ No son los primeros municipios en ser visitados o adoctrinados en Chiapas tan solo fueron los sitios donde la fe sabatista fue mejor aceptada

¹⁴⁹ A partir de 1940 en Tecpatán y Tapalapa tendrían iglesia organizada ósea, habrían más de 50 miembros en una iglesia, esta información es rescatada de las entrevistas a don Encarnación Castellanos.

3.1 El caso de Tecpatán

En la actualidad Tecpatán es uno de los municipios con mayor número de población seguidora de la Iglesia adventista, uno de los motivos es por ser “el primer lugar en ser visitados por colportores misioneros adventistas, son los propios habitantes del pueblo los que lo consideran como "la cuna del adventismo en Chiapas", ¿es esto cierto?, lo que sí podemos afirmar, de acuerdo a las entrevistas consultadas, es que Tecpatán fue un lugar de paso obligado para los misioneros adventistas en su incursión a Chiapas, pues formaba parte del camino que se había trazado para llegar a San Fernando, utilizando el río Grijalva para hacer un viaje más corto.¹⁵⁰

El primer registro documentado de las visitas de colportores y misioneros sabáticos es a partir de 1933.¹⁵¹ En ese mismo año los presbiterianos habían establecido un grupo pequeño, pero estos tuvieron un éxito limitado en el municipio de Tecpatán, hay que recordar que estamos en el contexto donde la migración de presbiterianos y adventistas procedentes de Tabasco son más reacias. Cuando las visitas constantes de los misioneros adventistas habían dado frutos y el número de grupos pequeños se acrecentaba, llegan a convencer a varios presbiterianos y los incorporan a la fe sabatista.

Un claro ejemplo de esta conversión presbiteriano-adventista es el caso de don Benito Rodríguez, -don Benito era presbiteriano y llevaba años en la iglesia evangélica presbiteriana, cuando los adventistas llegaron a Tecpatán aceptó la idea de profesar la fe adventista, él y su familia fueron bautizados en los años 30's. Los misioneros sabáticos hacían visitas constantes a sus familiares y con estas constantes visitas los pobladores se sentían entendidos y escuchados. Como estos misioneros eran del extranjero tenían mayor claridad de la doctrina adventista y

¹⁵⁰ Entrevista a Don Encarnación Castellanos. Enero del 2018.

¹⁵¹ Entrevista a Don Encarnación Castellanos. Enero del 2018.

tenían conocimiento amplio de los presbiterianos y sus dogmas¹⁵² Los presbiterianos habían llegado mucho antes que los adventistas, pero no se tiene por el momento algún registro de la entrada a Tecpatán. La introducción de estos nuevos misioneros adventistas produjo preocupación entre los representantes de la Iglesia católica, porque estos creyentes sabáticos eran más radicales que los otros evangélicos.

¿Por qué el adventismo tuvo mayor aceptación que la iglesia presbiteriana en Tecpatán y sus alrededores? Tal vez la iglesia presbiteriana no pudo conseguir mucho éxito en esa región, debido a las pocas visitas que hacían los dirigentes de la iglesia presbiteriana, -“los jefes americanos solo vienen por temporadas”.¹⁵³ Además, los bastiones presbiterianos estaban en la zona Altos-Selva y en el estado de Tabasco.

Una de las causas que originó el crecimiento adventista en la zona norte zoque fue la falta de un párroco en la jurisdicción de Copainalá durante 1939 “Hace algún tiempo que el sectarismo y perseguidores de nuestra sacrosanta Religión Católica Apostólica romana, nos dejaron sin Sacerdote”.¹⁵⁴ La ausencia de un líder fue consecuencia de la guerra cristera, expulsión de sacerdotes y quema de santos. Chiapas no sería la excepción de los efectos posrevolucionarios, la ausencia de líderes católicos provocaba que la fe católica fuera vulnerable.

Existen varias cartas que relatan la situación de la fe católica en la zona zoque, un ejemplo de 1939, dice: “hay una secta adventista y por cada tiempo vienen sus ministros o jefes a darles instrucciones, y es lo que nosotros, nos apena estar abandonados”.¹⁵⁵ Fue en 1940 cuando llega un nuevo párroco a la región, Rafael Flores, que con anterioridad se encontraba en la jurisdicción de Cintalapa. Los pobladores de Cintalapa pedían que no se moviera el cura, ya que encabezaba las obras de reparación del templo, pero era una necesidad ya que el crecimiento de los protestantes en el norte era más sobresaliente que en el oeste de Chiapas. El

¹⁵²Entrevista a Don Encarnación Castellanos. Enero del 2018.

¹⁵³ AHDSC. Carpeta 1023, expediente 41. 1947.

¹⁵⁴ AHDSC. Carpeta 3457, expediente 26. 1939.

¹⁵⁵ AHDSC. Carpeta 4422, expediente 90. 1939.

cura Rafael Flores llegó a la jurisdicción de Copainalá a principios de 1940. Aún no se sabe con exactitud cuánto tiempo estuvo sin sacerdote Copainalá.

A partir de 1943 los adventistas en Tecpatán empezaron a organizarse mejor para abarcar las rancherías, estas eran las menos cuidadas por los católicos. En ese mismo año los sabatistas concentraron un número de seguidores que alertó a los dirigentes de la fe católica. Esto fue el resultado de las estrategias que siempre han ayudado a la difusión y expansión de la fe adventista: las campañas semanales, la comida gratuita y el servicio voluntario hacia la población, entre otras. En mayo de 1943 “[...] En Tecpatán los sabáticos hacen una campaña constante hacia la población”.¹⁵⁶ El párroco Rafael Flores nos relata el éxito y alcance de los adventistas en Tecpatán:

La semana antepasada estuve en Tecpatán y los sabáticos tuvieron una convención reuniéndose alrededor de 300 más o menos entre mujeres, hombres y niños, 150 son entre ellos los del pueblo, colonias y riberas y 150 que llegaron de varias partes del Estado.¹⁵⁷

Algunos de los pobladores de Tecpatán, como Luciano Rodríguez, Damaceno Rodríguez, Antolín Álvarez, Calixto Serón, Rodrigo Camacho, Nicolás Castellanos, Samuel Mancilla, Benito Rodríguez, entre otros, fueron los primeros pobladores adventistas chiapanecos en adoctrinar y predicar la fe sabatista en el territorio de Tecpatán y sus alrededores, por ejemplo, Copainalá, Coapilla, San Fernando.¹⁵⁸

Los primeros años de expansión adventista en Tecpatán fueron difíciles, pues regularmente la lluvia, y los caminos que comunicaban a los diferentes pueblos hacía muy complicado el adoctrinamiento. Se preparaban durante meses para ir a otros poblados, los meses de marzo y abril eran los más apropiados para expandir su fe, los meses de mayo a enero solían ser los menos apropiados para viajar

¹⁵⁶ AHDSC. Carpeta 3456, expediente 50.1943.

¹⁵⁷ AHDSC. Carpeta997, expediente 2. 1947.

¹⁵⁸ Primera entrevista realizada a Encarnación Castellanos. En enero de 2018.

debido a las lluvias constantes en la región. Se tenía que caminar largas horas o días para llegar a otro pueblo u otra ranchería.

[...] por Quechula pasábamos el río Grijalva, ya de ahí nos íbamos caminando, nos íbamos por San Fernando [...] pero son 3 días que caminábamos para llegar a San Fernando, quedábamos en los campos con los hermanos, donde nos agarraba la noche, porque no caminábamos de día por el calor, siempre por la tarde para llegar de noche [...]¹⁵⁹

En 1945 la Iglesia adventista denota un crecimiento importante a nivel estatal y comienza con asambleas estatales, con sede en Tuxtla Gutiérrez, con el fin de tener una mejor organización para abarcar los demás municipios y capacitar a las nuevas generaciones o también a los nuevos conversos. La visita constante de pastores estadounidenses, para animar a los fieles sabáticos, fue vital en las primeras décadas del adoctrinamiento adventistas en Chiapas.

[...] cuando se hacían las reuniones grandes venían también los hermanos, los norteamericanos, allá íbamos nosotros por que venían, ellos eran muy alegres[...].¹⁶⁰

Estas reuniones están registradas por la Iglesia católica. Rafael Flores, párroco que administraba los municipios de Tecpatán y Copainalá, da cuenta de lo ocurrido “en el mes de agosto de 1947 llegaron 8 personas entre hombres y mujeres del rumbo de Tuxtla Gutiérrez y tuvieron una especie de asamblea, pues concentraron algunos protestantes de otros pueblos y colonias, estuvieron como 8 días [...]”¹⁶¹ En esas reuniones había presencia norteamericana [...] “Hay evangélicos, que permanecen en Tecpatán, 6 o 5 días, ahí han tenido asamblea los adventistas y han llegado americanos jefes.”¹⁶²

¹⁵⁹Primera entrevista realizada a Encarnación Castellanos. En enero de 2018.

¹⁶⁰ Primera entrevista realizada a Encarnación Castellanos. En enero 2018.

¹⁶¹ AHDSC. Carpeta 1043, expediente 41. 1947.

¹⁶² AHDSC. Carpeta 997, expediente 2.1947.

Estas asambleas regularmente eran anuales, pero también había juntas trimestrales organizadas por los norteamericanos. Estas juntas dieron como consecuencia que la Iglesia adventista tuviera mayor fuerza, debido a que los miembros de la iglesia llevaban cursos intensivos para convencer a más fieles. La Asociación General Adventista, ubicada en Estados Unidos, hacía lo posible por no dejar solos a los feligreses sabatistas. Se enviaban, al menos una vez al mes, pastores extranjeros; un ejemplo de ello es el pastor alemán Max Fuss, quien fue y es famoso entre la población de Tecpatán y sus alrededores. En 1924 el pastor de la misión de los estados del sureste de México, H.F. Winter, de origen alemán se enteró de que había un buen número de alemanes en el sureste de Chiapas, ya que los dueños de las haciendas cafetaleras eran alemanes. En 1927 fueron enviados un par de colportores alemanes a México, Max Fuss y Alfred Lutz, estos visitaron primeramente el estado de Veracruz y luego son enviados para recorrer el estado de Chiapas.¹⁶³ El director de colportores de Chiapas ubicó a los misioneros alemanes en Tapachula, porque se convirtió en un lugar estratégico para aprender español a través de sus paisanos alemanes. En el Soconusco Max Fuss se separa de su pareja misionera y elige ir hacia otros rincones de Chiapas. Allí compraron un caballo y comenzaron su andar por las montañas del Soconusco con un diccionario de español en mano y un cargamento de libros visitando las fincas cafetaleras. Según la esposa de Fuss, en las fincas fueron bien recibidos y pudieron vender todos sus libros y revistas. Poco tiempo después se separaron, Alfred Lutz siguió hasta las fincas cafetaleras que estaban del otro lado de la frontera con Guatemala, mientras que Max Fuss continuó su recorrido en el estado de Chiapas.¹⁶⁴ En Tecpatán los pobladores no creyentes de la fe adventista identificaban quién era Max Fuss, este se distinguía por sus discursos en las plazas y por animar a la población sabática. Este hombre era uno de los principales dirigentes extranjeros de

¹⁶³Dora Breyther, *Del Rhin hasta el Grijalva! Fieles al llamado: historia de la vida y la obra del pastor Max Fuss y su esposa Dora Breyther de Fuss* (México: Cepsa, 1970), 104.

¹⁶⁴Ídem. 1947.

esa región. Sus visitas fueron tan constantes que decidió quedarse durante mucho tiempo en Tecpatán y sus alrededores, e incluso sus hijos se bautizaron allí.¹⁶⁵

[...] hace 5 días que llegaron unos alemanes pastores de la secta adventista con intentos de conquistar a todos los católicos de este poblado por medio de engaños [...] Con este jefe protestante de nombre Max Fuz¹⁶⁶

Aunque no se sabe a ciencia cierta el discurso que empleaba Max Fuss, regularmente los primeros pioneros adventistas enfatizaban en sus temas o campañas públicas que la iglesia católica era quien cambia el verdadero cristianismo que dejó Cristo. Además, que la adoración en día domingo era antibíblica, enfatizando que el día sábado es el verdadero día de adoración. Este mensaje es el que muchos pastores ejecutaban o ejecutan en sus discursos, conferencias, predicaciones entre otros. No se descarta la posibilidad de que se empleará para ese año, “Max Fuz siempre ha hablado muy en contra de la religión católica”.¹⁶⁷

Los cursos misionales por los extranjeros eran para adoctrinar a los creyentes con el objetivo de que estos feligreses cumplieran la misión de alcanzar a otros, y así expandir su creencia de forma más fácil y eficaz. Los dirigentes de diferentes partes de Mezcalapa eran los que recibían estos cursos de días o semanas, para que ellos tuvieran una mejor forma de adoctrinar a los miembros y los no creyentes de la fe adventista - “[...]hay un número regular que vinieron como de representantes de cada pueblito de Mezcalapa”¹⁶⁸

En el año de 1947 se llevó a cabo una campaña constante de entrega de folletos, visitas a domicilio, entre otros “[...] No cesan la propaganda protestante aunque en esta población (Copainalá) por ahora, por gracia de Dios, no ha tomado auge, pero sí en Tecpatán y Luis Espinosa”.¹⁶⁹ En Copainalá no había tenido un

¹⁶⁵ Entrevista a Don Encarnación. Enero de 2018.

¹⁶⁶ AHDSC. Carpeta 1006, expediente 1. 1947

¹⁶⁷ AHDSC. Carpeta, expediente 1006.1. 1947.

¹⁶⁸ AHDSC. Carpeta 1006, expediente 1.1947.

¹⁶⁹ AHDSC.Carpeta 3456, expediente 50. 1943.

auge significativo debido a que la administración eclesiástica estaba en Copainalá, es por ello que sabemos que el párroco Rafael Flores tuvo una mejor comunicación con los católicos de Copainalá.

El caso de las rancherías y poblados pequeños, la situación fue preocupante para la Iglesia católica. La distancia y las lluvias constantes provocaba que el párroco visitará las rancherías de su parroquia con poca frecuencia, además la feligresía era grande para un párroco, “visitó algunos pueblos dos veces al año, algunos una vez, en Tecpatán varias veces”¹⁷⁰ estas visitas eran insuficientes, porque no haría una respuesta satisfactoria a mediano plazo. La falta de atención a los pueblos es un factor clave para comprender por qué el adventismo creció rápidamente, de esta forma en las rancherías y riberas cercanas a Copainalá fue donde se produjo un mayor número de conversiones, por ser estas las zonas más alejadas de las visitas del párroco en turno.

[...] “Los pueblos de esta región, en general, están deseosos de que su Excelencia los visite, porque hace 16 días no han visto a su prelado y desean tener un aliento mayor, para no vacilar en su fe en estos tiempos de protestantismo, lo cual esperan que se realice lo antes posible.”¹⁷¹

Municipios como Copainalá, Tecpatán, Ocoatepec, Magdalena actualmente Francisco León, Coapilla, Tecpatán eran visitados con más frecuencia.

“He hecho lo posible porque los fieles de esta extensa parroquia se aprovechen recorriendo varios pueblos y esforzándome porque cumplan con el precepto Pascual; la enseñanza y el catecismo se ha establecido en todos los pueblos de esta parroquia, pero por desgracia no siempre corresponden al esfuerzo del párroco, ni siempre cumplen, en algunas sí, como Tecpatán, Coapilla,

¹⁷⁰ AHDSC. Carpeta 3456, expediente 50. 1943.

¹⁷¹ AHDSC. Carpeta 997, expediente 2. 1947.

Magdalena, Ocotepec y en esta población en los demás solo cuando hago la visita luego desmayan.¹⁷²

Magdalena, localidad de la parroquia de Tecpatán, se convirtió en el centro medular para el adoctrinamiento católico, ahí eran instruidos sus habitantes para convencer a los habitantes católicos que habían caído en las manos del protestantismo.

Los de Magdalena, que tienen su fe más íntegra, pues ellos con poco que se les hable son dóciles y obedientes y temerosos de Dios y así en general van cumpliendo, no digo con toda la perfección, pero en relación con otros cumplen.¹⁷³

En agosto de 1947 los adventistas realizaron campañas planteadas por estadounidenses. Estos dirigentes eran los encargados de instruir a la población de Tecpatán y allí se concentraron un número importante de personas en su campaña “8 personas entre hombres y mujeres, jefes que llegaron en avión directo a dicho pueblo, tuvieron una especie de asamblea, invitando a los protestantes de otros pueblos y colonias, se reunieron alrededor de 150”.¹⁷⁴

Las estrategias de la Iglesia adventista fueron más intensas en las décadas de los años 40's y 50's. Estas formas de adoctrinamiento eran las mismas que se utilizan hoy en día; temporadas de campaña intensas y difusión constante del evangelio; es decir, los feligreses deben hablar siempre de las doctrinas del adventismo a los pobladores. Una muestra de la propaganda adventista es que en 1947 los adventistas repartían sobres con propaganda, estos contenían doctrinas de la Iglesia adventista o un mensaje de que “Cristo volvía pronto”. También se ofrecían clases gratuitas por correspondencia, del hogar, del matrimonio, etcétera. Este material era

¹⁷² AHDSC. Carpeta 3456, expediente 50. 1953.

¹⁷³ AHDSC. Carpeta 1023, expediente 43.1948.

¹⁷⁴ AHDSC. Carpeta 1006, expediente 2.1947.

enviado desde México y estos sobres y folletos no eran elaborados por los chiapanecos, sino que eran idénticos para toda América Latina. Se realizaban visitas fijas, proyecciones con explicaciones ponderando la observación del “sábado”, signo distintivo de esta Iglesia.¹⁷⁵

Los protestantes por estos rumbos de vez en cuando hacen sus embestidas y ya con sus ventas de libros y regalo de folletos, ya con sus servicios personales respecto algunosu otros regalos que hacen y, sobre todo, entre la gente que no es muy católica o entre gente sencilla, pues no deja de haber algún peligro respecto de la fe en esas gentes, lo mismo.¹⁷⁶

La escasa participación de los creyentes católicos en las reuniones convocadas por el párroco, las pocas visitas a las rancherías abandonas en el municipio de Tecpatán y un adventismo cada vez más proselitista, apoyado por terceras personas extranjeras, fueron los factores que ayudaron a que la Iglesia adventista creciera en el municipio de Tecpatán en los años 40´s.¹⁷⁷

3.2 El caso de Tapalapa

Existen datos que arrojan que la Iglesia adventista provino de Tecpatán en 1935,¹⁷⁸ pero fue hasta 1945 cuando Tapalapa se convirtió en un punto con una amplia población de adventistas, situación que provocó gran preocupación entre las autoridades eclesiásticas católicas. Una de las consecuencias de estas conversiones era que algunos adventistas estaban accediendo a diferentes puestos dentro del gobierno del estado de Chiapas. Comenta el párroco Rafael Flores:

¹⁷⁵ AHDSC. Carpeta 1023, expediente 41. 1947.

¹⁷⁶ AHDSC. Carpeta 4122, expediente 30.1950.

¹⁷⁷ AHDSC. Carpeta 1023, expediente 40. 1940.

¹⁷⁸ Entrevista realizada por Susana Villasana Benítez. Agosto de 1997.

[...] En el rumbo de Tapalapa se ha sostenido a los católicos, en cambio donde los protestantes han sembrado sus errores cuando no consiguen que se hagan protestantes los católicos, por lo menos los enfrían y los hacen medios indiferentes, con sus críticas, de manera que no deja de ser algo difícil en dichos pueblos la situación del catolicismo.¹⁷⁹

Los adventistas en Tapalapa lograron acceder a la presidencia municipal, “el presidente municipal ya es otro como se indicaba en el periódico aquel, pero también es sabático, e igual el jefe del Comité de los campesinos”.¹⁸⁰ Los sucesos más graves, dentro de la jurisdicción eclesiástica de Copainalá, se produjeron en Tapalapa puesto que el presidente municipal, siendo sabático, actuaba como doctrinero de la Iglesia adventista y trataba por todos los medios de atraer a la mayor cantidad de población a las filas del adventismo. Los mismos adventistas extorsionaban a los pobladores y solían mostrarse agresivos ante los católicos si estos no respondían a un llamado, lo que trajo consecuencias importantes puesto que inició un enfrentamiento entre el representante de la Iglesia católica, el párroco Rafael Flores, y el presidente municipal. En varios momentos el párroco lo exhortó en varias ocasiones para que no mezclara las cuestiones políticas con las religiosas. Lo mismo sucedió con el Jefe del Comité de los campesinos que sufrió diferentes intentos de derrocamiento por parte de los católicos. La situación no se veía con buenos ojos por parte de los representantes católicos en la jurisdicción, “el presidente municipal y el presidente del Comité de los campesinos ambos se apoyan, pero ya los católicos están haciendo algunos trabajos para quitar a dicho jefe para que así ya no tenga mayor apoyo el presidente municipal.”¹⁸¹

Rafael Flores determinaría que desde 1940 hasta 1947 sólo reconocería a dos iglesias protestantes en toda la jurisdicción, que serían la presbiteriana y la adventista, no habría otra presencia protestante más que esas dos. Pero

¹⁷⁹ AHDSC. Carpeta 1023, expediente 41.1947.

¹⁸⁰ AHDSC. Carpeta 1006, expediente 2.1947

¹⁸¹ AHDSC. Carpeta 1006 expediente 2.1947

estadísticamente la Iglesia adventista sería la que tendría más éxito “No ha habido cambio mayor, esta es la labor de los adventistas que son los más furiosos y los que han hecho ganancias por parte de ellos.”¹⁸²

Para el 13 de julio de 1949 la jurisdicción tendría un aproximado de 20,000 habitantes, según Rafael Flores dentro de este total estaban contados los que vivían en las serranías, riberas, etc. Había un cálculo del total de niños que podría variar debido a los informes, pero la cifra de toda la jurisdicción era alrededor de 25,000 niños, la quinta parte de niños de este total eran descendientes de protestante.¹⁸³ “[...] todos los que viven en las montañas, colonias y rancherías, unas totalmente controladas por protestantes y otras en las que se ha hecho difícil organizarlas y en otros porque a pesar de que se ha hecho el esfuerzo”.¹⁸⁴

En la actualidad, la entidad de Tapalapa representa el primer lugar con un decrecimiento de creyentes católicos a nivel estatal con un 41%.¹⁸⁵ En la siguiente gráfica se denota un decrecimiento de católicos en la zona norte zoque de Chiapas, aunque las gráficas muestran que hay varias personas sin religión puede referirse al proceso de conversión de alguna fe protestante. Es claro que a partir de los años 40's empieza a existir un grupo “no católico” y este dato lo reafirmamos con las quejas e

informes de la población católica.

Los informes censales no habían mostrado un cambio de religión hasta 1940, aunque existen informes de entrevistas que aseguran que los grupos protestantes se encuentran desde 1935. Susana Benítez Villasana realizó entrevistas interesantes en el año 1997 a pobladores de Tapalapa, los habitantes de esta población son quienes aseguran que los adventistas que llegaban a la entidad se hacían llamar “Ruselistas”. Aunque los adventistas tienen una doctrina muy distinta a los Ruselistas puede que estos Ruselistas, que estaban para 1935, se convirtieron

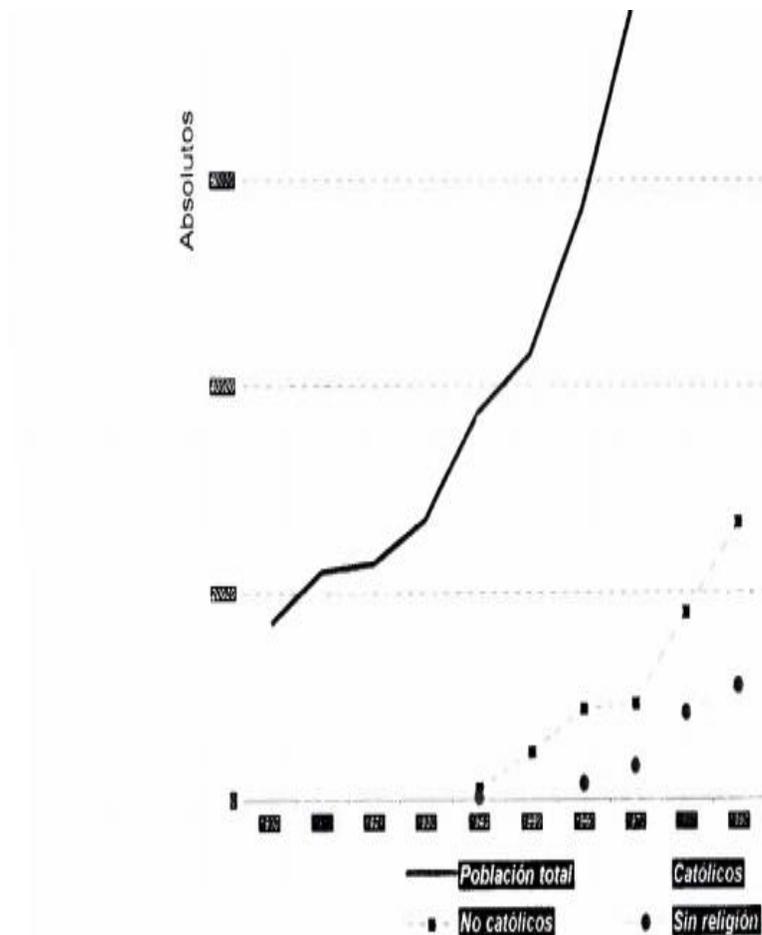
¹⁸² AHDSC. Carpeta 1023, expediente 41. 1947, foja 1.

¹⁸³ AHDSC. Ídem. Foja 2.

¹⁸⁴ AHDSC. Ídem. Foja 2.

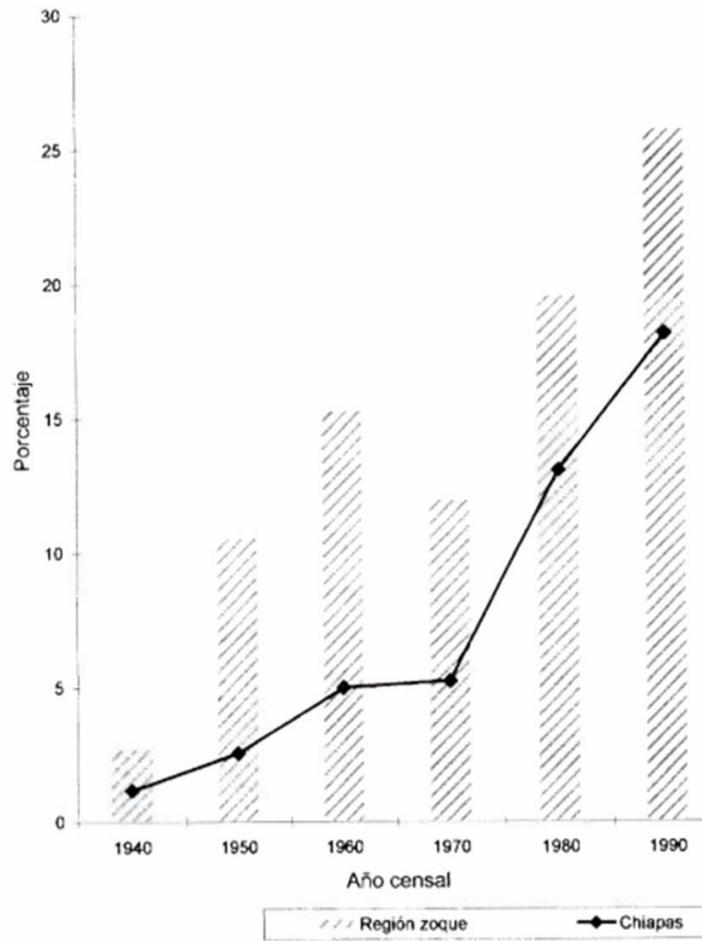
¹⁸⁵ Ídem. Foja. 14.

posteriormente en adventistas, este caso es similar a los de los presbiterianos en Tecpatán, aunque en esta situación sería distinta.¹⁸⁶

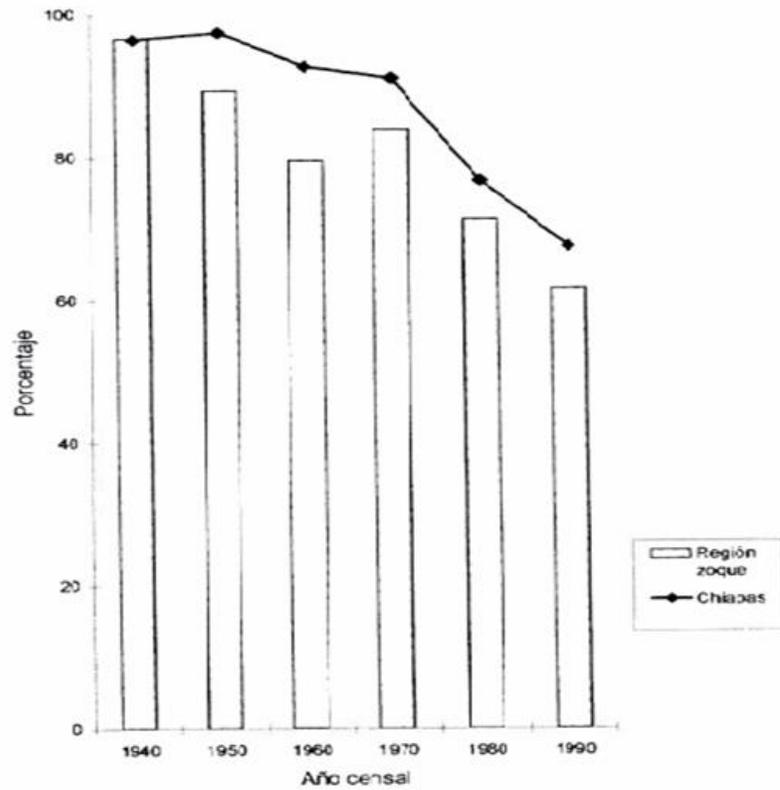


Extraído de la TESIS de Doctorado en Ciencias Sociales. **Villasana Benítez Susana**. “Cambio y continuidad en la composición sociodemográfica de las familias indígenas y adscripción religiosa: Estudio de caso de los zoques de Tapalapa, Chiapas. 1985-1997”.

¹⁸⁶. Susana Villasana. *Cambio y continuidad...* 170.



Depreciación de católicos en la religión
 Fuente: censo de vivienda Chiapas 1900-1990



Suma de los no religiosos, extraído de la tesis de Susana Villasana Benítez, "Cambio y continuidad en la composición sociodemográfica de las familias indígenas y adscripción religiosa" Tesis de doctorado

La parroquia de Copainalá fue de los espacios menos problemáticos, aunque tenía una cantidad de 350 descendientes de los primeros protestantes en 1950. En ese mismo año sabemos que la enseñanza del catolicismo estaba en declive, pues tan solo 185 niños llegan a las clases del catecismo.¹⁸⁷ Copainalá también representó un bastión católico y de los pueblos más organizados. En el poblado, sus colonias y riberas organizaron una comisión para detener la propagación de los protestantes.

Por otro lado, la parroquia de Tapilula tenía un total de 7,200 niños, de este total había un conteo de 980 protestantes. Los adventistas se concentraban de manera especial en Tapalapa.

Este declive de la Iglesia católica en la región se debió principalmente a la falta de párrocos que enseñaran la doctrina católica y la falta de interés de los padres en llevar a los niños al catecismo: “asisten al catecismo solamente 150 niños, las doctrinas mejor atendidas son Tapalapa y Tapilula”.¹⁸⁸ De los otros pueblos, más pequeños, se ha encontrado poca correspondencia.

Tecpatán fue de los pueblos más instruidos en el catecismo, pues ante la presión de los adventistas se vieron obligados a ejercer un adoctrinamiento constante, con la finalidad de no perder mayor número de fieles.

La población de Tecpatán sería de los pueblos que no se podrían controlar la situación e incluso la Acción Católica no funciona con gran éxito, ya que la población de Tecpatán sería menos adepta al catolicismo.

En cuanto a los demás pueblos se aprovecha cuando llegan a sus bautizos se les da una instrucción antes de bautizar, para que tengan siquiera una ligera la mayor parte de gentes solo se bautizan y, sobre todo, en fiestas no piensan más que en hacer la fiesta y tienen el espíritu bastante divagado. Acostumbro, con la gracia de Dios,

¹⁸⁷ AHDSC. Carpeta 1023, expediente 43. 1948.

¹⁸⁸ AHDSC. Carpeta 1023, expediente 43. 1948.

aprovechar toda oportunidad para hablarle algo de los deberes religiosos

Copainalá en 1950 concentraba alrededor de 175 adventistas de Séptimo Día y alrededor de 15 o 20 presbiterianos.¹⁸⁹ Para esa fecha este número sería significativo ya que Copainalá es más católica que las demás cabeceras municipales.

En el municipio de Tecpatán, en 1950, cerca de la mitad de la población eran adventistas. Mientras tanto en el municipio de Tapilula habría alrededor de 300 adventistas, más del 80% de la población adventista se concentraba en Tapalapa, una parte en Pantepec y algunos en Ixhuatán, el municipio que registraría una minoría, y que sería el más católico, era el de Magdalena con 25 adventistas al igual que el municipio de Chapultenango, con 25. Estos dos últimos eran los más fieles a la Iglesia católica.

PARROQUIAS DE COPAÍNALA, TECPATÁN Y TAPILULA. (DATOS DEL PROTESTANTISMO SACADOS DEL INFORME DE VISITA PASTORAL	
Poblado	Familias
Tapalapa	20 familias cerca de 120 sabáticos
Tecpatán	Cerca de 40 jefes de familias cerca de 240 sabáticos, algunas colonias todos son sabáticos
Copainalá	Algunas colonias todos son sabáticos y presbiterianos
Colonia de Coapilla	20
Chapultenango	20
Riveras de Magdalena	20

¹⁸⁹ AHDSC. Carpeta 412, expediente 30.1950.

Quechula y Rancherías	20
Colonia de Copainalá	70
Tapilula	12
NO HAY SABÁTICOS EN COAPILLA, CHIOCASÉN, RAYÖN; OSUMACINTA Y MAGDALENA	

Aunque Coapilla no registra adventistas para 1950, es interesante que en las entrevistas de los pobladores de Tecpatán afirman que llegaban a visitar familias en 1947, es de señalar que seguían siendo mayoría los adventistas que vivían en las rancherías. En la actualidad Coapilla también representa un número alto de adventistas.

3.3 El caso de Amatán

Amatán, ubicado en la zona norte de Chiapas colindante con Tabasco, representa un caso interesante. Esta población fue una de las primeras que fueron visitadas por los adventistas en su entrada al estado; sin embargo, hoy mantiene un alto número de fieles a la Iglesia católica. Aunque no podemos determinar la fecha exacta de estas primeras entradas, puesto que en los documentos solo aparece la expresión “hace muchos años”,¹⁹⁰ encontramos algunos documentos en que se menciona que en el año de 1946 había algunos sabatistas procedentes de Amatán que visitaban regularmente el poblado de Simojovel “he predicado mucho allá en Amatán, y les he mandado propaganda para evitar que siga”¹⁹¹ y en la entrevista realizada por la

¹⁹⁰ AHDSC. Carpeta 4122, expediente 31. 1955.

¹⁹¹ AHDSC. Carpeta 3550, expediente 56 1945.

antropóloga Catañeda Seijas aparece la fecha de 1947 para situar los hechos narrados.

Había un cantor en el Templo bastante instruido quien desgraciadamente se dejó engañar por un sabatista y empezó a hablara algunos amigos tratando de convencerlos a que se pasasen al campo enemigo. Algunos de sus familiares y amigos se reunían en su casa”¹⁹²

Estas prácticas religiosas no católicas, provocaron que los católicos sospecharán y decidieron aprehender al cantor, luego de esto quisieron colgarlo, esto no se pudo llevar a cabo debido a que la autoridad los detuvo. Los fieles adventistas y el líder se fueron con la condición de no volver (acto que sucedió y sucede en Chiapas). “[...] Así sucedió y este cantor y sus familiares y secuaces salieron del pueblo y fueron a establecerse a un lugar montañoso de la jurisdicción de Tapijulapa, Tabasco”, este lugar sería inaccesible para los habitantes del pueblo de Amatán, ya que los caminos estaban en muy mal estado, de igual manera se arriesgaba la vida si trataban de entrar por esa zona montañosa, el lugar es conocido para ese entonces como la “La loma de los sabatistas”, este lugar solo tenía un solo camino que conectaba con Tapijulapa.

Esta población de adventistas se sostuvo gracias a los pastores de Tabasco y logró ser refugio de muchos adventistas, pues estos concentraron alrededor de sesenta jefes de familia. La *Loma de los sabatistas* estaba defendida por la ley vigente del reparto agrario “pidieron el establecimiento de una colonia lo que lograron y por eso empezaron poblar esos contornos, al grado que hoy se calcula a 200 habitantes de la Loma entre chicos y grandes.”¹⁹³ Este número es significativo, pero si se compara con los números de Amatán son escasos, los adventistas hacían prosélitos a Tapijulapa, ahí repartían su propaganda porque Amatán eran más resistente,

¹⁹² AHDSC. Carpeta 4122, expediente 31. 1955.

¹⁹³ AHDSC.Carpeta 4122, expediente 31. 1955.

además era aún más difícil acceder a Amatán por la falta de caminos en buenas condiciones.

No se intenta ingresar a la Loma porque es un camino sumamente peligroso, otra de los motivos por el cual el cura no entró es porque esa colonia pertenece a la jurisdicción de Tapijulapa, Tabasco, además se dice que los adventistas de la Loma son sumamente fieles. En Amatán para esa fecha no se encuentran registros de protestantes más que ese e incluso en años posteriores estuvo ausente de protestantismo. Para esa fecha no habría protestantes en toda la jurisdicción.

He procurado difundir en la buena prensa hojas de divulgación cristiana por millares, catecismo de controversia del P. Valiente, oraciones impresas y cuanta propaganda me es posible comprar personalmente y por medio de la comisión de la defensa de la fe. Espero en Dios que no se ha de ser infructuoso. No hay un solo templo protestante en toda mi jurisdicción

3.4 Campaña antiprottestante en Chiapas

La iglesia Católica se vio en la necesidad de defender las embestidas de los protestantes a nivel estatal, para ello utilizaron varias estrategias como lo fue el señalamiento de los errores de los protestantes, la afirmación de que solo ellos podían enseñar la verdadera fe y la recomendación de que los fieles católicos no aceptaran ninguna visita por parte de los protestantes.¹⁹⁴

En Copainalá se recomendaba: “Hacer ver los errores de los protestantes, y las falsedades que hacen con su propaganda, tuvimos nuestras reuniones tanto en el templo como en la sacristía”. Debido a las acciones realizadas por los católicos, los adventistas no pudieron, durante 1947, ganar muchos adeptos, pues ambas feligresías, adventistas y católicos, estaban realizando sus programas para defender o convencer a la población, aunque la población de Tecpatán fue muy fría.

Para tener una mejor organización, la Iglesia católica creó una “Comisión Diocesana para la defensa de la fe y ordenó el establecimiento de comisiones y

¹⁹⁴ AHDS. Carpeta 4122, expediente 3. 1945

subcomisiones parroquiales en toda la diócesis”,¹⁹⁵ esto se promulgó el 30 de julio de 1944 por el obispo Lucio C. Torreblanca. El 5 de junio de 1945 se ejecutó la segunda fase del proyecto antiprotestante para la defensa de la fe, los señores párrocos y sacerdotes activaron la campaña antiprotestante, se establecieron comisiones parroquiales, levantaron datos estadísticos sobre la propagación de las Iglesias protestantes en Chiapas. Se realizaron estrategias para la defensa católica:

196

- Esquemas de todos los domingos del año.
- Esquemas sobre católicos atacados por las sectas protestantes.
- Comisiones para la defensa de la fe.

La iglesia católica hizo un esfuerzo mayor al multiplicar los centros de enseñanza de la fe, siendo prioridad los niños, se esforzaron por la enseñanza del catecismo a toda la población católica. La propaganda que utilizaron fue similar a la protestante: la entrega de hojas que contenía información sobre las verdades de la fe católica y la falta de congruencia de los protestantes. También la entrega de folletos tendría un papel importante, la intensa propaganda en pequeños carteles colocados en las puertas y ventanas fue de gran ayuda, ya que esta estrategia consistió en el anuncio público de que la familia católica no quería recibir ninguna especie de visita o entrega de propaganda protestante. La quema de folletos de propaganda protestante también fue un factor de intimidación hacia la población.¹⁹⁷ Los adventistas en Tecpatán y Tapalapa apresados por la quema regular de propaganda, durante todo el periodo de los 40's.¹⁹⁸ La iglesia católica notificó que se destruyeron miles de folletos de propaganda protestante, se enviaron a la Comisión Central algunos ejemplares para notificar que especie de información era la que maneja cada secta protestante.

¹⁹⁵ AHDSC. Carpeta 4122, expediente 3. 1945.

¹⁹⁶ AHDSC. Carpeta 4122, expediente 3. 1945.

¹⁹⁷ AHDSC. Carpeta 4122, expediente 3. 1945.

¹⁹⁸ Entrevista realizada a Don Encarnación Castellanos, enero de 2018.

Otra de las estrategias que la Iglesia católica para evitar la propagación del protestantismo fue la entrega de “miles de imágenes de distintos tamaños y pequeñas leyendas, la difusión de catecismo popular guadalupano y organizar peregrinación en los pueblos.”¹⁹⁹

3.5 Propaganda antiprotestante. El caso de Simojovel 1946.

Un claro ejemplo de la propaganda católica ante las amenazas de protestantismo fue Simojovel, que para 1946 fortaleció la fe católica, ya que las clases de catecismo fueron obligatorias y ya se habría llevado acabo la repartición de mucha propaganda católica “se ha pedido buen número de ejemplares semanales de “Vida de Alma Católica” (regularmente este era el que más solía ser entregado) para repartir los domingos”²⁰⁰ para ese entonces el adoctrinamiento católico se había doblado. El párroco reafirmaría que los pobladores de Simojovel están siendo obligados a enseñar sobre la fe católica. Los adventistas harían intentos por difundir la fe pero esta no tendría mucho éxito ya que Simojovel sería de los pueblos más organizados, los fieles hacían lo posible por desechar la propaganda protestante.

Parroquia de Simojovel cabecera; varias veces han venido algunos sedientes pastores protestantes. En cuanto tengo conocimiento de ello, desde el pulpito he llamado la atención de mis feligreses y los pastores no encuentran casa ni alimentación, ni público por lo que han optado por marcharse.²⁰¹

La asociación católica respondería bien a los intereses de iglesia pues estos estarían encargados en realizar estrategias para que la propaganda protestante no se divulgará, un ejemplo de ello es que el presidente de la asociación se enteró de la

¹⁹⁹AHDSC .Carpeta4122, expediente 3. 1945.

²⁰⁰AHDSC. Carpeta 3550, expediente 56.1946

²⁰¹ AHDSC. Carpeta 4122, expediente 31. 1955.

abundante propaganda por los adventistas el presidente mandaría “a niños a niñas que fueran a pedirla para ellos y para repartir al público [...] ellos hallando muy fácil la manera de divulgación le dieron en abundancia esta propaganda hasta que se logró recogerla toda y una vez recogida hicieron una quemazón de folletos protestantes en la plaza.”²⁰²

La Iglesia católica tendría en cuenta la propagación de feligresías no católicas, pero un error que debo de aclarar es que sabatistas y adventistas es lo mismo, el termino sabatista, viene de sábado y la única iglesia protestante que guarda el sábado para esas fechas en Chiapas sería la adventista del séptimo día; con el tiempo ya no serían conocidos tanto como sabatistas si no como sabáticos o adventistas. La siguiente tabla denota las iglesias protestantes que se han propagado en todo Chiapas o en algunos sectores para finales de los años 40’s, de igual manera se señalan las iglesias protestantes que ya han tomado mayor fuerza.

Número de Sectas, movimientos anticatólicos	
ADVENTISTAS (.)	NAZARENOS (.)
ALELUYA	PRESBITERIANOS (.)
BAUTISTAS	ROSELISTAS
CREYENTES	SABATICOS (.)
LUTERANOS	TESTIGOS DE JEHOVÁ
Los señalados con (.) son sectas que se han propagado, 8 de estas son norteamericanas.	

²⁰² AHDSC. Carpeta 4122, expediente 31. 1955.

Tabla extraída del documento de la Diócesis de Chiapas. Archivo Diocesano. 4122.40

3.6 Campaña antiprottestante en la jurisdicción de Copainalá.

La defensa de la fe católica sería constante por parte del párroco Rafael Flores y los fieles católicos aunque una mayoría de católicos tenían una frialdad espiritual “su servidor por acá luchando con los protestantes pues tenemos acá a los presbiterianos y a los adventistas”²⁰³, aunque la jurisdicción de Copainalá en algunas partes (montañas, serranías) ya era un poco tarde defender la fe católica pues no quedaban fieles, y reconquistar a los ex católicos era más difícil, pues los sabáticos eran adoctrinados constantemente para que ellos pudieran evangelizar y pudieran fortalecer la fe adventista.

Los presbiterianos también serían un problema para la fe católica, aunque estos serían menos furiosos, estos habrían aprendido la lengua zoque, repartirían algunas lecciones, tendrían fotografías y demás discos en zoque. Cuando los jefes americanos los dejaban, los presbiterianos se volvían menos proselitistas, un caso interesante es el siguiente

[...] los adventistas no estando los jefes presbiterianos y sus adeptos, es decir los presbiterianos se fueron con los adventistas porque esos trajeron sus vistas o ilustraciones cinematográficas y lo mismo que en Tecpatán hicieron acá yendo tras ellos picados de la curiosidad y dieron una serie de conferencias continuas 4 semanas ósea todo el mes de octubre, se les llenaba su casa que no es muy grande.²⁰⁴

²⁰³ AHDSC. Carpeta 1023, expediente 42. 1947.

²⁰⁴ AHDSC. Carpeta 1023, expediente 42. 1947

La propaganda adventista representaría una amenaza pues está siempre buscaba causar un impacto a la sociedad, los católicos ante la propaganda protestante actuaron de manera estratégica, diseñando folletos y pequeñas memorias escritas a máquina estas contendrían una advertencia de lo que significaba seguir a las iglesias protestantes, aunque esto no evitaría que familias siguieran uniéndose a las filas del adventismo, regularmente las o personas que se transformaban serían las personas que no asistían al templo.

[...] se fueron a bautizar en el arroyo de la rivera Chilpancingo ahí es que resumidas cuentas después de tanto aparato y de tanta propaganda como hacer que repartan hojas los atienden, los invitan y las van a llevar y hacen bulla, poco sacaron pues por suerte estaban en las asambleas de A.C. (acción católica).²⁰⁵

La acción católica representaría una gran defensa para la religión católica pues en Tecpatán y Rancherías se organizarían acción de hombres para la defensa de la fe, “por Tecpatán por favor divino ya están trabajando eficazmente la cuestión está en que perseveren.”²⁰⁶ La acción católica tendría en algunos lugares una eficacia bastante efectiva, aunque en algunos lugares como Tapalapa no serían tan efectivos debido que el adventismo había tomado una fuerza mayor. Lo único que no sé tendría para 1945 sería una estadística de las actividades que realizan las sectas protestantes.²⁰⁷

El párroco Rafael Flores tendría otra estrategia que sería la entrega de libros los cuales tendrían una aceptación bastante grande ante la población este contendría cantos, meditaciones sobre la iglesia católica, este sería diseñado por el mismo Rafael Flores “los libritos los cuales ya se le envió a usted llegaron muy a tiempo y se le ha estado dando a algunas personas que se cree lo necesitan más y ha tenido

²⁰⁵ AHDSC. Carpeta 1023, expediente 3. 1947.

²⁰⁶ AHDSC. Carpeta 1023, expediente 3.1947.

²⁰⁷ AHDSC. Carpeta 4122, expediente 3. 1945.

muy buena acogida el librito”.²⁰⁸ Este libro serviría para motivar a la población católica aunque este solo sería repartido por Copainalá y Tecpatán. Otras de las defensas que tendrían los católicos sería la quema de literatura en la plaza central de Tecpatán era muy común que este acto se realizará en toda la década de los 40´s 50´s e incluso hasta la fecha.²⁰⁹

La iglesia católica lanzaría una tabla donde determinaría que religión ha sido propagada y cual aún no ha tomado mucha influencia.²¹⁰

Para 1955 la iglesia adventista alcanzaría un fortalecimiento mayor en la zona norte zoque, estas características no se observarían en ningún otro lugar de Chiapas, ya que los lugares más poblados no alcanzarían las cifras expuestas en la tabla. Las reuniones ya no serían en grupo pequeños si no abarcarían varios templos con capacidad de más de 100 miembros.

3.7 Conclusiones

La iglesia adventista se desarrolla en un contexto zoqueano bastante complejo, quema de santos de 1934 dejó huellas en la población zoqueana, una incursión del ejército tabasqueño, expulsión de sacerdotes que dejarían a una iglesia católica mal parada ante los intereses de las distintas feligresías protestantes. La Iglesia Católica y la Iglesia Adventista, tendrían un celo constante en la población zoque, este choque entre dos creencias se observaría a lo largo de un territorio latinoamericano. Los folletos que se encuentran o los estudios de que reparten en la temporada de los años 40´s son publicados a nivel internacional, no hay una imprenta nacional para los mexicanos, sino hay una traducción en un idioma para un continente latinoamericano. Es por ello que se sostiene la idea de que el contexto de evangelizar y adoctrinar es similar a lo que se observa en norte de Chiapas a un nivel nacional. También cabe recalcar que los misioneros extranjeros adventistas que suelen llegar a Chiapas tienen contacto con sus paisanos, esto para poder aprender mejor la cultura y poder saber más del plano geográfico en el que ellos van

²⁰⁸ AHDSC.Carpeta 1023, expediente 42.1947.

²⁰⁹ Entrevista realizada a Don Encarnación Castellanos, enero del 2018.

²¹⁰ AHDSC. Carpeta 4122, expediente 3. 1947.

a guiarse. Es notoria la participación de alemanes y norteamericanos en Chiapas, pues estos tendrían amplia ventaja en logística y movilidad para convencer a otros en unirse a las filas adventistas. El contexto de la lucha religiosa a nivel estatal aún se sigue percibiendo, es tan intenso que en la misma zona zoque en la actualidad persisten disputas entre la población. Las estrategias pareciese que siguen siendo las mismas, pero algunas de sus estrategias suelen cambiar. La iglesia proselitista adventista en la actualidad ha perdido a ciertos feligreses en la famosa “cuna del adventismo” debido a los intereses católicos de la zona.

Conclusiones generales

En la presente investigación se identificaron los factores y sucesos que permitieron el crecimiento de creyentes en la fe adventista en la parte norte zoque de Chiapas, algunas de las características del crecimiento de adeptos en esta región es el proselitismo e ideología doctrinal de la Iglesia adventista; no subestimo la mentalidad proselitista de dicha denominación, pues estos se han destacado por tener sin fin de programas para convencer a las personas que se unan a su iglesia. Se encontró el dato que desde que hubo contacto con los pobladores de Tecpatán en los años de 1935, hubo un constante flujo de misioneros adventistas a la zona, y estos presentaron varias ideas para compartir y persuadir los pobladores que creyeran en la doctrina adventista. Una investigación más a fondo podría terminar de afirmar que Tecpatán fue un conector importante para expandir la doctrina adventista en todo Chiapas, Tecpatán se haría importante por la fuerza que tuvo en sus primeras décadas.

Ahora hay que señalar los puntos importantes del contexto en el que se encontraba el país y el estado; en primera el norte de Chiapas se ha caracterizado por la agricultura y la ganadería desde la época colonial y sin duda alguna ha sido uno de los lugares más pobres de Chiapas, para los inicios de la llegada de los adventistas se encontraba una situación de crisis económica, un factor que a mi perspectiva es importante, los cambios religiosos y la mejora económica de algunos grupos adventistas hacían pensar que económicamente les podría ir mejor, consejos como abandonar el alcohol y ciertas sustancias adictivas ahorraría sus ingresos para vivir mejor. Se identifica que los primeros lugares donde avanzó más rápido el adventismo son los lugares más remotos de la región del norte de Chiapas; las rancherías fueron los primeros bastiones adventistas en ser convertidos.

Otro factor importante que hay que destacar es que había una crisis religiosa en todo México, hablamos de una guerra cristera que había dejado sus cicatrices en todo el país. Chiapas tuvo efectos retardos, pues fue afectada años después de la

guerra cristera. Una quema de Santos impuesta por gobiernos estatales abrió las puertas con mayor facilidad a los grupos protestantes en Chiapas, los adventistas aprovecharon a priori estas ventajas, incluso no había ni párroco a su llegada por la expulsión de sacerdotes ordenada por el gobierno, ni tampoco había una iglesia organizada de adeptos católicos. Es de señalar que los presbiterianos y los adventistas tenían cercanía pues compartían el mismo lugar, los presbiterianos habían tenido varios convertidos pero los adventistas fueron más reacios en sus campañas públicas. Debo hacer la observación que en Chiapas podría realizarse una delimitación geográfica de los protestantes en Chiapas, los pentecostales y presbiterianos estarían en la zona selva o altos, mientras tanto en el norte estaríamos hablando de adventistas, otros grupos religiosos se asentaron en esas décadas, pero desde mi perspectiva fueron más famosos en sus zonas estos grupos.

Se encontraron muchos datos respecto a la de defensa que ejercieron los católicos, estos defendieron su creencia y reestructuraron la iglesia católica en la jurisdicción de Copainalá, también es importante mencionar que los adventistas tuvieron consigo puestos políticos en distintos poblados y estos adventistas se mostraban conflictivos y celosos. Concluir que la Iglesia Adventista tuvo una oportunidad bastante amplia, porque muchos adventistas de la región del noroeste zoque encontraron no solo un favor espiritual, sino también una posición económica o política en la región si estos se convertían, pues los católicos para el gobierno eran mal vistos por “su devoción católica”

Un flujo constante de migrantes misioneros de Tabasco a Chiapas hizo también que tanto como el Sur de Tabasco y el norte de Chiapas tengan hasta el día de hoy numerosos fieles adventistas. Los gobiernos de Tabasco por Tomas Garrido y el gobierno de Chiapas por Victórico Grajales tuvieron semejanzas en su gobierno, facilitando la incursión adventista.

También se observa que arrancan la raíces que identificaban a los pobladores zoques, desde su lengua, sus vestimentas y ceremonias, en la actualidad si se visita

los lugares típicamente zoques veremos una conversión en la sociedad, me atrevo a decir que uno de los problemas que enfrentó y enfrenta la población zoque es la conversión profunda de sus costumbres, pues los adventistas tienen mal visto las danzas, fechas festivas, devoción a los santos, todo tipo de tradiciones que sean a algún santo o alguna otra referencia.

La crisis política, religiosa, económica, y social trajo consigo una nueva creencia a los habitantes del norte de Chiapas, a pesar de que la iglesia adventista fue al inicio de las últimas en llegar al territorio de Chiapas hoy día es de las denominaciones protestantes con más adeptos en el estado.

Fuentes documentales

- AGI, Escribanía, 349 C, exp. 1 (1), 23 ff. [1687]
- AGI, Escribanía, 356 C, exp. 2, ff. 147-148v
- AGI, Guatemala, 312, exp. 13, ff. 41v-49.
- AHDSC. Carpeta. 997. Expediente. 2. 1947.
- AHDSC. Carpeta. 1006. Expediente. 1. 1947
- AHDSC. Carpeta. 1006. Expediente. 2. 1947
- AHDSC. Carpeta. 1023. Expediente. 40. 1940.
- AHDSC. Carpeta. 1023. Expediente. 43. 1948.
- AHDSC. Carpeta. 1023. Expediente. 41. 1947.
- AHDSC. Carpeta. 1023. Expediente. 42. 1947.
- AHDSC. Carpeta. 1023. Expediente. 3. 1947.
- AHDSC. Carpeta. 1023. Expediente. 43. 1948
- AHDSC. Carpeta. 3457. Expediente. 26. 1939.
- AHDSC. Carpeta. 1023. Expediente. 42. 1947.
- AHDSC. Carpeta. 3456. Expediente. 50. 1943.
- AHDSC. Carpeta. 997. Expediente. 2. 1947.
- AHDSC. Carpeta. 3550. Expediente. 56. 1946
- AHDSC. Carpeta. 3456. Expediente. 50. 1953.
- AHDSC. Carpeta. 4122. Expediente. 30. 1950.
- AHDSC. Carpeta. 4122. Expediente. 31. 1955.
- AHDSC. Carpeta. 3550. Expediente. 56. 1945.
- AHDSC. Carpeta. 4122. Expediente. 3. 1945
- AHDSC. Carpeta. 4122. Expediente. 31. 1955.
- AHDSC. Carpeta. 4422. Expediente. 90. 1939.
- AHDSC. Carpeta. 4122. Expediente. 3. 1947.

Bibliografía

- Aguirre Rojas, Carlos Antonio, *Invitación a otra microhistoria: la microhistoria italiana*. HISTORICA XXVII.2 (México: Universidad Nacional Autónoma de México, 2003).
- Angulo Pineda, Cuauhtémoc, *El presbiterianismo en Tabasco, historia de una revolución silenciosa* (Tabasco: Sinergia Presbiteriana, 2014).
- Arias, Patricia, Luis González: *Microhistoria e historia regional*. (México: Universidad de Guadalajara, 2006).
- Baez, Jorge, *La cosmovisión de los zoques de Chiapas (reflexiones sobre su pasado y su presente)* En: *Antropología e Historia de los Mixes-Zoques y Mayas*, México.
- Bastian, Pierre Jean, *Metodismo y clase obrera durante el Porfiriato*, en *Historia Mexicana*, Vol. 33, Núm. 1. 1983.
- , *Iglesia, estado e ideologías religiosas protestantismo y sociedad en México 1857-1940* (México: CUPSA, 1984), 442.
- , *Protestantismos y modernidad latinoamericana. Historia de unas minorías religiosas activas en América Latina* (Ciudad de México: Fondo de cultura económica, 1994).
- Breyther, Dora, *¡Del Rhin hasta el Grijalva! Fieles al llamado: historia de la vida y la obra del pastor Max Fuss y su esposa Dora Breyther de Fuss*. (México: Cepsa, 1970).
- Cameron, William, *Lázaro Cárdenas demócrata mexicano*. (México: Grijalbo, 1976).
- Benjamín, Thomas Louis, *El camino a Leviatán: Chiapas y el estado mexicano, 1891- 1947*, (México: Consejo Nacional para la Cultura y las Artes, 1990).
- Bravo, José, *La iglesia, los católicos y la revolución en las reformas sociales y políticas*, en *Temas históricos diversos*, (México: Heroico, 59, 1966).
- Castañeda Yoimy, «*Adventistas en Chiapas*», Atlas de la Diversidad religiosa en México México: El Colegio de Jalisco/El Colegio de la Frontera

- Norte/CIESAS/El Colegio de Michoacán/ Secretaría de Gobernación/Universidad de Quintana Roo, (2007).
- , *Ponencia: proyecto evangelizador adventista: misioneros, campañas y literatura. XXVII Congreso de la Asociación Latinoamericana de Sociología. VIII Jornadas de Sociología de la Universidad de Buenos Aires.* (Buenos Aires: Asociación Latinoamericana de Sociología, 2009).
- Ceriani Cernadas, José María, *Un lugar en el mundo. Proceso de construcción de lugares religiosos a partir de la perspectiva de una Villa adventista (Puiggari, Entre Ríos: Universidad Nacional de Luján,1998).*
- , *Utopía y milenarismo en la iglesia adventista del séptimo día.* (Buenos Aires: Departamento de Ciencias Antropológicas, 1998).
- Aramoni Calderón, MaríaDolores, *Los refugios de lo sagrado. Religiosidad, conflicto y resistencia entre los zoques de Chiapas* (Conaculta: México, 1992).
- Fayard, Marcelo, *El movimiento Adventista* (Buenos Aires, Argentina: ACES, 1922).
- González y González, Luis, Carlos Martínez Assad y Carlos Aguirre Rojas, *Mesa redonda: microhistoria mexicana, microhistoria italiana e historia regional.* (Michoacán: El colegio e Michoacán, 2005).
- Guzmán, Virginia, *Santo Domingo de Tecpatán, Chiapas... un pueblo... un convento. Boletín de Monumentos Históricos.* (Chiapas: Instituto Nacional de Antropología e Historia,2005)
- , *El conflicto anticlerical en la región zoque chiapaneca y la defensa de los bienes muebles e inmuebles (1914-1935) Boletín de Monumentos Históricos: Número 37.* 2016.
- Iglesia Adventista del Séptimo día. <http://umch.org.mx/>. Revisado el 23 de enero del 2019.
- La iglesia adventista y el gran chasco de 1844. www.@defensaadventista.com. 19 octubre del 2018.

- <http://adventistasgirardota.wixsite.com/iglesiarenacer/historia1> (2013) Consultado el 19/11/2017.
- Levterov, Theodore N., *Los adventistas del séptimo día y el don profético de Elena G. de White (1844 - 1889)* (Davar: Logos, 2016).
- Lisbona Guillén, Miguel, *Religión en Ocoatepec, Chiapas*, en *Anuario 1991* (Chiapas: Instituto Chiapaneco de la Cultura, Departamento de Patrimonio Cultural 1992).
- , *Del "indio" a la identidad étnica. El caso de los zoques de Chiapas.* (Chiapas: Centro de Estudios Superiores De México y Centroamérica. Universidad Ciencias y Artes de Chiapas, 1995).
- , *Entre la modernidad y la identidad: apuntes en torno al sistema de cargos y la etnicidad en una comunidad de Chiapas*, en *América indígena*, México: vol. 55, núm. 1-2, enero-junio, 1995.
- , *Religión en Ocoatepec.* (Chiapas: Departamento de Patrimonio Cultural, 1991).
- Man, Roman, *La microhistoria como referente teórico- metodológico. Un recorrido por sus vertientes y debates conceptuales*, (Argentina: Universidad Nacional de Rosario, 2013).
- Markman Sidney, *Arquitectura y urbanización de Chiapas colonial*, (Chiapas: Instituto Chiapaneco de Cultura, 1993).
- Moreno, José, *Quemando santos para iluminar conciencias desfanatización y resistencia al proyecto Cultural Garridista, 1924-1935 Estudios de historia moderna y contemporánea de México* (Ciudad de México: Colegio de México, 2011).
- Ortiz Ortiz, Martín, «*El discurso político de Tomás Garrido Canabal 1919-1934 Máscara "socialista" de un cacique tropical*», en *Revista Iberoamericana de Ciencias*, Universidad Juárez Autónoma de Tabasco, Vol. 1 No.4. (2013).
- Remesal, fray Antonio de, *Historia general de los Indios Occidentales*. Libro VII, cap. XVIII. Vol. LI.

- Ríos Figueroa, Julio, *Siglo XX: muerte y resurrección de la Iglesia católica en Chiapas. Dos estudios históricos*, (México: UNAM, 2002).
- Rivera Farfan, Carolina, María del Carmen García y Miguel Lisboa Guillén, *Diversidad religiosa y conflicto en Chiapas. Intereses, utopías y realidades*. (México: Facultad Latinoamericana de Ciencias Sociales, 2007).
- Rimadar Daniz, *150 años de la iglesia adventista* acceso el 19/11/2018 <http://adventistasgirardota.wixsite.com/iglesiarenacer/historia1>
- Torres, Bárbara, Las plantas útiles en el México antiguo según las fuentes del siglo XVI, en *Historia de la agricultura. Época prehispánica-siglo XVI* (México: Instituto Nacional de Antropología e Historia, col. Biblioteca del INAH, 1985)
- Villasana, Susana. *Cambio y continuidad en la composición sociodemográfica de las indígenas y adscripción religiosa de Tapalapa, Chiapas 1985-1997* (Tijuana, B. C: Colegio Del Norte, 1999).
- Viqueira, Juan Pedro, *Auge y decadencia de las montañas zoques en historia de Chiapas, geografía- histórica* (Chiapas: Universidad Autónoma de Chiapas).
- , *Cronotología de una región rebelde la construcción histórica de los espacios sociales en la alcaldía mayor de Chiapas (1520-1720)*, tesis doctoral inédita en Historia. París: École des Hautes Études en Sciences Sociales, 1997.
- White, Elena, *Obreros evangélicos 1892* (México D.F.: Agencia de Publicaciones México Central, A.C. actualización 1997).
- , *Conflictos de los siglos* (México: Agencia de Publicaciones México Central, A.C 2001).

ANEXOS

Primer entrevista y relato de Don Encarnación Castellanos.

¿Quiénes fueron los primeros adventistas de la localidad?

Damaceno Rodríguez, el otro se llamaba Luciano Rodríguez que son los primeros quizá los que yo me acuerdo y este, el hermano Antolin Álvarez y el hermano el que también recuerdo es El hermano Calisto Serón, los primeros hermanitos que ya también ya estaban muy viejitos yo ya no muy lo vi al hermano pero de que me acuerdo de mis 3 fueron mis tíos el hermano Rodrigo Camacho otro hermano, Nicolás Castellanos es mi suegro, que fueron los primeros que empezaron la obra y Samuel Mancilla ahorita me estoy acordando fueron los primeritos que le dieron posada a Jesús en su casa por que empezaron en las casas en servicio no había pues iglesia, hacían sus reuniones en casa del hermano Samuel, en casa del hermano Antolin, en casa del hermano Damaceno Rodríguez que es mi tío, otro mi tío Luciano Rodríguez ellos son los que viven aquí, los que vinieron de otro lado que eran mi familia era maestro, él se llamaba Jesús Benito Rodríguez era profesor él sabía mucho de la palabra de Dios sabía mucho y quedaba en nuestra casa con mi mamá cuando llegaban los hermanos ancianos no entendían bien la escritura, iban con él a preguntar algunas palabras que no sabían que decían, él les explicaba, los esperaba allá en mi casa, era profesor pero él dice que recibía el evangelio primero como presbiteriano pero cuando llegó la religión Adventista él se apartó de esa religión, ya vino pues que guardamos el sábado por que la Iglesia presbiteriana hasta hoy en día guardan domingo, no lo guardan como nosotros lo guardamos nosotros gracias a Dios no vamos a hacer nada de obra ese día es que los respetamos como día especial, día santo.

El diezmo, el día de sábado como también es santo el matrimonio, como cristianos lo debemos de cuidar por que también es santo, así como lo Instituyó el sábado y el

diezmo es santo, por eso nosotros cuando recibimos el evangelio dice que somos santos, aún que somos pecadores pues pero recibimos el evangelio el señor nos hace sus hijos así que esos hermanos Primero así es predicaron el evangelio en las casas, cuando ya se hicieron reuniones grandes ya hicieron sus iglesias, yo me acuerdo de la Iglesia de bajare todavía chiquita la Iglesia, ahí se celebraba el 24 se hacía diálogos, se hacía una fiesta el 24,era el día del nacimiento pues pero no hacíamos nacimiento, el año nuevo también era una fiesta grande porque se hacía tamales, Todo el día estábamos en la Iglesia hasta amanecer el día primero así era, y sabe también otra cosa que no les había dicho,el 10 de mayo se celebraba también alegre, por que todas las madres comían en la Iglesia se hacía comida se hacía tamales para las hermanas, era una fiesta también del 10 de mayo para las mamás, así era, ahorita ya todo es diferente pero en ese tiempo el 24 no se pasaba la noche pero el año nuevo si

No se que eran su pastor o lo llevaba visitar, pero era visita

-es que la Iglesia bienestar tiene desde los primeros reportes de los adventistas en Tuxtla es de 1915 18

¿Entonces fue primero la Iglesia de Tuxtla?

-como había más población tal vez en Tuxtla fueron allá primero

Entro más primero el evangelio, en 1915 todavía vivía la hermana juay en ese tiempo murió ella 1915, tal vez en ese tiempo entro el evangelio después de que llegó a Tecpatán porque dicen que ya en San Fernando ya había unos hermanos pero cuando nosotros llegamos no habían hermanos fieles, no te digo que se están rasurando los hermanos, no puedo entender eso quienes hermanos

-es que eran reportes que hacían los católicos que decían, aquí en la fecha 1915 una secta llamada adventistas están acá en Tuxtla Gutiérrez

No se cómo era su nombre, pero que decían que el pastor Saino era de Oaxaca de hixtepec Oaxaca, de ahí vienen algunos hermanos, pero yo no se si la asociación estuvo en Oaxaca, yo que se es en Puebla de ahí vino a Tuxtla, ya que estaban, nosotros íbamos cuando habían reuniones en Tuxtla íbamos los hermanos

caminando también a las reuniones que se hacían en Tuxtla, pero ya aquí habían hermanos regulares llegábamos nosotros con mi mamá, mis tíos

Por Quechula, pasábamos el río Grijalva, ya de ahí nos íbamos caminando nos íbamos por San Fernando , por Ocozocoautla no fuimos nosotros pero me acuerdo que nos llevaban mi tío era por San Fernando, ya en San Fernando agarrábamos carro para llegar a Tuxtla y era de 8 días también las reuniones que llegaban los pastores, me acuerdo también no había iglesia en Tuxtla cuando yo empecé a llegar, nos reuníamos en una casa de un señor que le llamaban don Chano Santos, un patio grande ahí se hacía la enramada, cuando se hacían las reuniones grandes que venían también los hermanos los nortea americanos allá íbamos nosotros por que venían ellos eran muy alegres, y sabes donde posaban, el primer hotel se llamaba Mactumactzá, el hotel más viejo, ahí quedaban los pastores pero Tuxtla no era muy grande, era chiquito Tuxtla allá vivían mis abuelitos, mis tíos mis papás vivían allá en Tuxtla, allá llegábamos a visitar nomas mis abuelitos por que íbamos con mi mamá, con mis tíos que ya eran Adventistas, y mis abuelitos bien católicos pero nosotros nos llevaban a las reuniones, se hacían las reuniones en mes de agosto, en mes de abril, en esos tiempos de seca íbamos caminando, éramos jóvenes todavía

Sus caballos, su mula, ahí nos daban que nos montáramos por que nos cansábamos pero son 3 días que caminábamos para llegar a San Fernando quedábamos en los campos con los hermanos, donde nos agarraba la noche, porque no caminábamos de día por el calor siempre por la tarde para llegar de noche, caminábamos en ese tiempo, gracias a Dios era Tranquilo podía uno caminar con mucha confianza, así ahora ya no podemos caminar de noche hay desconfianza, porque ya hay mucho maleante ya pero así íbamos